

530
51A

الْبَيْتُ الْحَمِيدُ وَالْكَوْنُ

بَيْنَ
عُذْرَةِ الْجَاهِلِيَّةِ
وَالْبَيْتِ الْحَمِيدِ
وَالْبَيْتِ الْحَمِيدِ

الْقِسْمُ الْأَوَّلُ

في تاريخ النصرانية ومقتلها في عهد الجاهلية

طبع في مطبعة الآباء المرسلين اليسوعيين في بيروت

سنة ١٩١٢

حقوق الطبع محفوظة للمطبعة

النصانية وإيمانها

بين
عصر الجاهلية

للاب لويس سنجو اليسوعي

القسم الأول

في تاريخ النصرانية وقبائلها في عهد الجاهلية



طبع في مطبعة الآباء المرسلين اليسوعيين في بيروت

سنة ١٩١٢

حقوق الطبع محفوظة للمطبعة

النصرانية وآدابها

بين

عرب الجاهلية

لما باشرنا قبل عشرين سنة بنشر تأليفنا الموسوم بشعراء النصرانية كان قصدها ان
نقدم عليه فضلاً موسعاً في النصرانية وآدابها بين عرب الجاهلية . لكن الانسان في
التفكير والله في التدبير فاضطررنا الاحوال قبل نجاز الكتاب الى السفر الى البلاد
الاجنبية حيث قضينا خمس سنين منتقلين الى دروس اخرى شغلتنا عن الشرق وعن
العلوم الشرقية ولما انكفأنا راجعين الى الوطن انشأنا علينا الاشغال من كل وجه حتى
انصرف فكرنا الى هم كل يوم بيومه وتسويق الوعد الى أجل غير مسمى

على أننا لم ننس تماماً وعدنا بل كتبنا في زيارتنا للمكاتب العمومية في اوربة
وأبان دروسنا الخصوصية ندون ما يحضرنا من ذلك ونعد المواد لهذا البناء املاً بتشيد
قريباً لابل كتباً اذا ما سحت الفرصة لنسلف القراء . من تعليقاتنا قطعاً تجدها في بعض
مقالاتنا في المشرق كنصرانية غسان (١٩٠١ و ١٩٠٤) ودين امرئ القيس الشاعر
الجاهلي (٨ و ٨٨٦ و ٩٢٩) وغير ذلك مما جعلناه كتمهيد لمقال اصول

وزد على ذلك ان التشديد الزائد في مراقبة المصنوعات كان يمنعنا عن ايضاح
افكارنا كما كتبنا زده فكان الامر بمحمد ممتنا وببسط عزه .

فاليوم واحمد لله تدور العرير وتهدت الامور فيجوز لنا ان نستوفي هذا
البحث على قدر الامكان . ولنا على كتابه وسائل جديدة في ما سطره اصحاب الرحل
الحديثة الى بلاد العرب وما نفاوه عن الآثار القديمة كالكتابات الحميرية والنبطية
والصنوية واليونانية وكالتساوير والبياتل التي وجدت في اطراف جزيرة العرب مع ما
نشر في هذه السنين الاخيرة من التأليف المفودة في السريانية واليونانية والعربية وما
كتب المستشرقون في هذه الاكتشافات فرجعنا كر ذلك لنقتبس منه انواراً نستضي
بها في بنيت مرث

على ان البحث في احصاء وآدائها يقتضي نظراً سابقاً في جزيرة العرب واقسامها

واهلها يليه بحث ملخص في اديان العرب القدماء قبل ظهور الدين النصراني والاشارة
في احياء العرب

١ جزيرة العرب : موقعها واقسامها واهلها

خص الله جزيرة العرب بموقع عجيب كان سبب غناها وجعل لها حصناً طبيعياً يصونها من سيطرة الامة التي تحته بما بسط فيها من الفاويز والصهارى القلعة . قراها متوسطة بين آسية وافريقية ترتفع على سواحل بحر العجم والمنسد والقزم من ثلث جهات وتراحم من الشمال الشرقي الى الشمال الغربي بلاد العراق وما بين النهرين والشام ومصر . فكانت محاوراً لمهد البشر الاول تنظر الى غوهم وترقيم وقتوحاتهم ودرجتها كانت وصلة بينهم ومستودعاً لتجارها لا انها لم تدعهم يزحفون عليها ليضربوا فيها اطنابهم وان قتلوا على رغم منها كان دخولهم في بلادها كسحابة صيف لم تلبث ان تنتشع فيعود اهلها الى استقلالهم

جزيرة العرب مربع . مستطيل يمتد من الشمال الغربي الى الجنوب الشرقي وهو في جنوبه ارض منه في الشمال وبلغ مساحته نحو ٦٠٠,٠٠٠ كياواتر مربع قسمها اليونان ثم الرومان من مدهم الى ثلاثة قسم : العربية الصحراوية وكانت فاعدها سلع (ذهب) المسماة بقر (Irid) تمتد خصوصاً في شبه جزيرة سيناء ثم العربية القفرية غير المأهولة اخذها المازات الواقعة في وسط العرب في نجد وتهامة واليامة الى جهات عمان والمهرة . ثم العربية السعيدة وهي ايسن حصنها

لما العرب قام يرفوا هـ . اتسبب ولما قسموا بلادهم الى عدة انحاء اخصها صحارى نجد في اوسطها يليها الجيزة منصرفاً على البحر الاحمر بينهما تهامة . وفي الجنوب الشرقي اليمن وحضرة وتوسرة في شاما البحرين وعمان على سواحل بحر الهند وفي شاما الغربي جوف واليامة . ثم هجر او الاحساء على سواحل خليج فارس ثم العراق العربي وبوادي الجزيرة الى يادة الشام شرقي دمشق حيث حوران واللجاء والصفاء والبقاء وجولان في برية طور سيناء

اما سكان جزيرة عرب فمقد قوه اليها من شاما واستوطنوها وكانت زحفات التبادسين تتوالى فتدفع قبل كل جديدة ماها اعشائر السابكة الى ان وجد هؤلاء البحر في وجهه وربما خاضه دابة ووافرة بكنهه من قطع كما فعلوا في الحبشة

وفي مصر في عهد السلالة المروقة بالرواة (المكشس) . وهذه القبائل لم تكن كلها من اصل واحد فكان بينها قوم من ابناء كوش المتسفين الى كنعان بن حام فسكنوا خصوصاً بعض جهات اليمن . ألا ان معظمهم يتسبون الى قطان او قسطان من ذرية سام . وقد فرق الكتاب الكريم بينهم (مزايير ٧١: ١٢) فدعا الأولين سبا (سبأ) والآخرين شبا (سبأ) . ويضاف الى الساميين منهم ابناء اسماعيل بن ابراهيم اخصهم النبطيون والقيداريون وابناء قطورة مصرية ابراهيم ومنهم للدثيون وكانت سكنى هؤلاء في اودية الشام وشرقي بحر لوط وفي شبه جزيرة سينا وقسم من الحجاز

٢ اديان العرب قبل النصرانية

ليس بحث أغض من تعريف اديان العرب في الجاهلية . وان استنتجنا كتيبة الاسلام في ذلك وجمنا كل ما اثبتوه في تأليفهم التي نجت من غاليب الزمان كما زاد مجموعها على اسطر قليلة . وكان ابن الكلبي ألب كتاباً في اصنام العرب ألا ان كتابه قد ضاع ولحسن الطالع قد نجا معظمه بما نقله عنه اصحاب معاجم اللغة وبقوت في معجم البلدان . وكذلك روى الحاج خليفة في كشف الظنون (٤٤: ٥) كتاباً آخر في الاصنام للجاحظ وهو ايضاً مفقود وقد جمع بعض المستشرقين كلودف كراهل (L. Krehl) : *Ueber die Religion der vorislamischen Araber* (المألفة فاهوسن (Wellhausen : *Reste arabischen Heidentums*) ١٠ مؤثراً عليه من ذلك . على ان هذه المقولات لا تشفي غليلاً وكثيراً ما تجدها مضطربة متناقضة فلا تعرف الفث بينها من السمين . ولعل وسع ما جاء في ذلك ما كتبه الشهرستاني في الملل والنحل واهمد بن واضح المعروف باليعقوبي وهذا نصه (طبعة ليدن ج ١ ص ٢٩٩-٢٩٦) :

« وكانت اديان العرب مختلفة بالمجاورات لامل المل والانتقال الى البلدان والاتصافات فكانت تريض وعامة ولد مد من هذان على معنى دين ابراهيم بمحسون البيت ويقيمون المالك ويقرون الضيف ويسكنون الاشهر الحرم ويتكرون الفواحي والتقاطع والتقاطع ويعلقون على الحرائم فلم يزلوا على ذلك ما كانوا ولاه وكان آخر من قام بولاية البيت الحرام من ولد مد فلبه بن اباد بن تراز بن مد . فلما خرجت اباد وليت خزامة حصانة البيت فغيرها ما كل عليه الامر في اديانك حتى كانوا يفيضون من عرفات قبل الغروب ومن جمع بعد ان تطلع الشمس . وخرج عمرو بن لعيي واسم لعي ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر الى ارض الشام وها قوم من العاقبة يسدون الاسم فقال لهم : ما هذه الاوثان التي اراكم تعبدون . قالوا :

هذه البلاد لم يبعدها من بلادهم فاختصر ما فسق . فقال . ألا تطولني بها صنم فأسير في
على أرض العرب عند بيت الله الذي تغد إليه العرب . فاعطوه . فقال له . قبل قد قدم به مكة
فوضعه عند الكعبة فكان أول صم وضع عنده ثم وضعوا به إصاب وبائلة كل واحد منهما على ركن
من أركان البيت . فكان الطائف إذا طاف بدأ بإصاب فقبله وختم به ونصبوا على الصفا صنماً
يقال له « عاود الريح » وعلى المروة صنماً يقال له « مطعم الطير » فكانت العرب إذا حجّت
إلى بيت فرأت تلك الاصنام سألت قريباً وخراقة ويقولون : نهدبها لتقرئنا إلى الله رافئاً . فلما
رأت العرب ذلك اتحدت اصناماً فحلت كل قبيلة لها صنماً يصلون له تقرئاً إلى الله فيما
يقولون . فكان لكل من ورة واحبا قساعة وذ مصوماً بدومة الحدل نحش . وكان الحميز
ومحمدان من مصوماً منها . وكان لكثا سواع . وكان لطفان العزى وكان له دوحيلة وخشم
ذو الحاقصة . وكان لطي . الفليس مصوماً بالحس . وكان لربيعة وإباد ذو الكعبات سنداد من
أرض العراق وكان لتقيع اللات مصوماً بالطائف . وكان للاوس والحرجح سناة مصوماً بحدك
مما يلي ساحل البحر . وكان لدوس صم يقال له سعد . وكان لعم من عدة صم يقال له
شمس . وكان للارد صم يقال له . دنام »

وإذا اُضيفت إلى الاصنام المذكورة في هذه التبعة أسماء آلهة أخرى ورد ذكرها في العاجم وفي بعض التواريخ والشروح كرضا وماناف وجلسد وسير والقصر بلغ بك العذ إلى نحو ثلاثين صنماً. وإذا بحثت عنها وعن صفاتها وخواصها والامكنة التي شاعت فيها عبادتها وطرائق مناسكها وجدت اكثية يقاينون ويماضون فلا يكاد يقول على كلامهم. ولعل كثيراً من هذه الاصنام لم تُسجد في جزيرة العرب كود وسواع وينوث ويعوق ونسر الذين يقال عنهم انهم من آلهة قوم نوح (اطلب سورة نوح ع ٢٢-٢٣) فإن هذا وما زعم ابن اسحاق وابن هشام ان في الكعبة كان عدد الاصنام ٣٦٠ على عدد أيام السنة

وقد سعى المستشرقون ان يفسدوا هذا الحقل فاستخرجوا اسماء لاصنام أخرى عربية من اعلام الرجال المسبوبة باسم عبد كبد الاسد وعد تيم وعبد الحارث وعبد الدار وعبد عمرو وعبد المدان وعبد المطلب وعبد الملك وزعموا ان المصاف الى عبد مدلوله صنم من الاصنام. وكذلك الاسماء المسبوقة بمره كامرئ القيس وامرئ اللات او المختومة باسم ايلي كسراحييل وحجيل وشهيل وقسميل - ومنها اعلام عربية وردت في التواريخ اليونانية او الاسعار المقدسة او الكتابات النبطية مركبة من الفاظ دالة على الاله مثل *Αραμλός* و *Ζαβδελ* و *Σαβας* و *Σαβας* وعبر ذلك

فهذه الأعلام وغيرها أيضاً مما يمكن جنتها من المعجات والآثار ولو ثبت أنها دالة

على أصنام العرب ومعدلات القبائل إلا أنها لا تفيد كثيراً لمعرفة خواتمها. وقدقتها والامكنة والارمنة التي شاعت فيها عبادتها وطرائق أكرامها والمساك الخاصة بها. وفي بعض رواياتهم عنها ما لا يقبله العقل السليم وروضة النقد الصحيح كقول مؤرخي العرب عموماً بأن أول من أتى بالأصنام من بلاد الشام وجعلها في الكعبة إنما هو عمرو ابن لحي رئيس بني خزاعة لما طرد بني جهم منها وتولى مع قومه تدبيرها. فليدبر كما سترى شواهد تبطل هذا القول. ومثله مزامم أخرى لا بد أن تعرض على عكس الانتقاد فلا تقبل إلا بالبرهان لأن مؤرخي العرب لم يدعوا رواياتهم إلا بعد الاسلام بزمن طويل فكسوا ما تافكت الألسن شفاهاً فتضاربت رواياتهم واختلفت صوره

فهلم نروي خلاصة ما ورد عن ديانة العرب في اقدم الآثار الجبرية او في التواريخ القديمة مستندين في ذلك الى ما كتبه لوفقي الكتبة مع. ساجناء في مطالعنا العديدة. وهذا انحصر التأليف الحديثة في هذا الصدد:

١ جزيرة العرب قبل محمد في الآثار للعامة ف. برجه Berger (Ph.) : *L'Arabie avant Mahomet d'après les Inscriptions.*

٢ اديان العرب في الجاهلية لبرمان Bergmann : *De Religionem Arabum antess-lamua.*

٣ العرب في الشام قبل الهجرة للعامة دوسو Dussaud (R.) : *Les Arabes avant l'Islam en Syrie.*

٤ - نواع والدرى والكتابات البنية Glaser (E.) : *Suud und al-'Uzza.*

٥ مقدمة كريمة على تاريخ محمد Grimme (H.) : *Mohammad.*

٦ بحاث عن الشرق الاسلامي لمرقان Hartmann (M.) : *Der islamische Orient, II, Beschreibung und Forschungen.*

٧ ديانة عرب الجاهلية للاف في كراهل Krehl (L.) : *Ueber die Religion der vorislamischen Araber.*

٨ تاريخ الشرق القديم لفرنسو لوزمان ولابلون Lenormant (Fr.) et Babelon. *Histoire ancienne de l'Orient, 9^e éd.*

٩ العرب القدماء للعامة مولدك Noeldeke (Th.) : *Arabs (antente) dans l'encyclopaedia of Religion and Ethics.*

١٠ تاريخ العرب لكوسان دي رسقال Peileval (C. de) : *Essai sur l'Histoire des Arabes avant l'Islamisme.*

١١ نوحهم في الجاهلية لروثشتين Rothstein (G.) : *Die Dynastie der Lahniden in al-Hua.*

١٢ بقايا الوثنية بين قدماء العرب المستشرقين فلهوسن (J) : *Welthausen*
schen Heidentums, 2^e éd.

هذا الى مقالات متعددة ظهرت في المجلات الاسيوية الفرنسية والالمانية
والنسائية وفي نشرات اخرى شرقية كالنشرة السامية وغير ذلك

✱

كان زعم رثنان زعماً غريباً ولواد ان يثبت بالدلالة الوضعية لولا ان الاكتشافات
الحديثة حامت كلها مزيفة لزعمة ذهب المذكور الى ان الشعوب السامية عموماً والعربية
خصوصاً كانت تقول بالتوحيد لا من وحي خاص بل عن غريزة لان عقل الساميين
على زعم مطروح من اصله على البساطة فيوافق توحيد الله بساطة عقله. وكانت عايتة
من ذلك ان ينكر الوحي بالاله الواحد الى نبي اسرائيل

فالآثار العربية قد كذبت هذا المزعمة كما كذبت اكتشافات قبة السلاط السامية.
فان العرب في الجاهلية عاشوا في الشرك مدة قرون عديدة. اما شركهم فكان تأليه
قوى الطبيعة اجمالاً والاقوار العلوية خصوصاً. ولا جبر فان قوماً كانت عيونهم ليلاً
مع نهار تشخص الى الاجرام النيرة لم يلبثوا ان عظموها حتى تحول تعظيمها الى اكرام
وسجود لظلمهم ان فيها قوى فائقة الطبيعة ثم ان العرب قبل توغلهم في الحزيرة كانوا
جاوروا الكلدان واخذوا منهم عبادة النجوم. وما لاشك فيه ان عرب اليمن كانوا
على ديانة الصابئين يبدون للكواكب والسيارات السبع. قال الشهرستاني في الملل
والنحل (طبعة لندن ١٨٣١) : « اما بيوت الاصنام التي كانت للعرب والهند وهي
البيوت السبعة المعروفة المبينة على السبع الكواكب » يريد العرب اهل اليمن خصوصاً
☉ الشمس ☽ بل سميت عبادة الكواكب كل انحاء العرب فكانوا يبدونها في شمالي
حزيرة وفي عربي وجنوبي. غربي على صور شتى وقب اسماء مختلفة ولما كانت الشمس
هي النور اعظم فن عبدتها بين العرب وقت علي بن ابي طالب (١) ثارة وثوبنها وتارة بدكرونها
ولديا على راسه شراهد واهية الى اقرن السابع قبل المسيح فان بين الكتابات التي
وُحِثت في يدك ان تبتدأ من يدك في اشارة على مدينة دومة الجندل وظفرو
ملكها اني كنت كعبد ر. شمس : (A. Layard: *Inscriptions*, p. 72).

(١) وفي نسخة عربية وسر ربيع ان شمس كان صبا سي غم ولذرة وكان له
بيت وكانت تملكه سوادك. كانت مدائنه في بني اوس. الا احم لم يصيبوا عصر عادها في

ومن الشواهد القديمة الساجدة لعهد المسيح شهادة هيودوتس الذي يصرح في تلويح (ك ٣ ف ٨) بأن العرب كانوا يبدون اوروثال (Ὀρθοthal) وهي لفظة مركبة في اللغات الارامية من (rha) اي نور و (thal) كالعربية تعالى من فعل (raba) اي علا والمعنى الدور المتوالي وارادوا به الشمس. والدليل عليه ان هيودوتس بعد ذكره اوروثال اورد بقوله « وهو ديونيسوس او نجوس » الذي كان عند اليونان اله الشمس. وكرر ذلك الجغرافي استرابون (Strabon, XVI, 741) والمؤرخ اريان (Arrien, VII, 20) ومثلهم اوريجانوس في القرن الثالث للمسيح في رده على كلسوس (Origenes: con- (tra Celsum, V, 37) وكان النبطيون يبدون الشمس عبادة خاصة وكان لهم في عاصمتهم سلح (Petra) معبد كبير لاكرامها. وانما كانوا يدعونها باسم آخر وهو ذو الشرى (Δουσάρης) اي الاله الذي وقد ورد اسمه مراراً في كتابات عيون موسى ومدائن صالح وطور سينا (١). اما كون ذي الشرى يراد به الشمس فالامر واضح من قول استرابون الذي يؤكد ان النبطيين يبدون الشمس (Hares). وكانوا جعلوا عيدها في ٢٥ ك ١ كما افادنا القديس ايفانوس في كتابه عن المهرطقات (Epiphanius, ١٢١). وولد مكسيموس الصوري ان النبطيين كانوا اتخذوا صنماً لدى الشرى وهو حجر اسود. كتب علوه اربعة اقدام وعرضه قدمان (Maximus Tyr., c 38). ومن الاسماء التي شاع بها اسم الشمس في جهات العرب واكرهوها على منطوقه « ذو الشارق » و « المعرق » وكانوا يصرحون عن اكرامهم لها بان يستأوا باسمائها اذ وجدوا بين اسماء العرب من دعوا باسم عبد الشمس وامرى الشمس ومعبد المعرق ومعبد الشارق ومن صنم جنوبي العرب « الذريح » ارادوا به ايضاً الشمس الطالعة في القمر. ليس لدينا نص صريح يوه بعبادة العرب للقمر الا ما يقال عن عبادة بني كتانة (Bergmann, ١) وكذلك قد عبده الحبيثيون وبقية الصابئين مع السيارات السبع. بل زجح ان عبادة شاعت في غير النحاء من الجزيرة ودرجاتها جعوا ينه وبين الشمس فبدوها مما

في الزمى. ومن اشهر عبادات العرب التي شهد لها قدماء الكتبة من يونان ورومان وغيرهم اللات يقول كتبة العرب (طلب معجم البلدان لياقوت ٤: ٣٣٦-٣٣٧) انها كانت

(١) وفي معجم البلدان لياقوت ان ذا شرى كان صنماً لدوس وكانوا قد حملوا له حصى

صخرة يضاء مربعة تبدها ثقيف في الطائف وكانوا اتخذوا لها بيتاً فطافوا به وجعلوا
 لها سدنة. واليوم قد اجمع الاثريون على ان اللات هي الزهرة. ولنا على ذلك شهادة
 هيودوتس المؤرخ. قال في تاريخه (١٤١ ف ١٣١): ان العرب يبدون الزهرة
 الهلوية *Ἀρροδίτη Ὀυράνιος* وهم يسمونها ألياً (*Ἀλὶα*) وقد اصلح اسمها
 في محل آخر (٢٣ ف ٣) فطماها الإلات (*Ἀλλήλατ*) وهو اختصار الالاهت كما
 اختصروا الاسم الكريم الاله فقالوا الله. ثم احتصروا الالات فقالوا: اللات. وكانت
 اللات معبودة في كثير من جهات الجزيرة ليس الطائف فقط كما زعم كتبة العرب فإن
 الاثريين وجدوا كتابات عديدة ورد فيها ذكر اللات ولا سيما في بلاد النبط في حجر
 وصلخد والبصرى حيث كان لها هيكل وفي انحاء حوران وحتى في تدمر. وتسمى هناك
 بالقلب تدل على مقامها كاللات العظمى وأُمّ الآلهة. وكانوا يضيفون الى اسمها اسم
 المكان الذي تُكرم فيه فيقولون «لات صلخد» و«لات حوران» الخ

ودخل اكرامها بين اهل اللد وبين سكنى حوران المتكلمين باليونانية فنقلوا اسمها
 الى اليونانية على صورة «ايني» (*Ἄινι*) وهي عند اليونان إلهة الحكمة (*Mi-*
nerve) لكن صورها ووصافها في الكتابات القديمة تنبت على كونها الزهرة (*zêre*
nus) ونما يدل على انتشار عبادتها بين العرب كثرة الاسماء المركبة من اسمها
 كقهبلاّت وتم اللات وعمر اللات وزيد اللات وغيرها ايضاً مما وجد في الآثار والاعلام
 القديمة

وعُرفت الزهرة باسماء اخرى على مقتضى احوال ظهورها مساءً بعد غروب الشمس
 او صباحاً قبل طلوعها فيدمون نجمة المساء عتروهي ايضاً استار او عشتار (*Astarté*)
 او عترةآ (*Ἀστάρτα*) اى نجمة الصبح فشاع اسمها العزى اى الالهة السامية.
 وجاء ذكرها باسم كوكب احسن في ميامر اسحق الانطاكي (ص ٢٤٧:١). من
 كتبة اوائل القرن السادس وصرح بانها هي الزهرة. واخبر پروكوبيوس المؤرخ في
 القرن السادس ان المنسرح صاحب الحيرة ضحى للعزى ابن عدو الحارث ملك غسان
 وكان في يدو كاسير. وذكر العزى قبله القديس افرام السرياني والقديس ايرونيموس.
 ثم روى القديس نيلوس من شرف القسطنطينية خبر انه الذي اسره عرب البادية
 وارادوا تضحيته لاسمه انزى اى الزهرة عند طلوعها صباحاً لولان اليوم تناقل

عليهم فنجبا الولد وذلك نحو السنة ٤١٠ للمسيح. وفي تواريخ السريان أنَّ أحد ملوك الحيرة ضحى للغزى عدداً من البتولات المسيحيات. وكان كثير من العرب يستنسون باسمها فيُدعون « عبد الغزى ». ويظن العلامة تولدك أنَّ الغريين أو الطواليين الذين كان التند في يوم شومو يصب عليها دم أول وافد اليه انما كانا رمزاً الى الغزى (١) ومن اسماء الغزى ايضاً المائة كأنهم دعواها بذلك لسلطوتها (٢). وعلى رأي ياقوت (١: ٦٥٢) أنها كانت من الاصنام التي لقي بها عمرو بن لحي وأنها اقدسها. وقال في عمل آمو (١: ٣٣٧) أنَّ اللات أخذت من مائة. وروى عن ابن انكليبي (١: ٦٥٢) أنَّ مائة كانت صخرة وهذا كله ينطبق على صورة الغزى واللات السابق ذكرهما وكما دعوا عبد الغزى سبوا ايضاً عبد مائة وكان لخص آكل مائة في هذيل قريباً من مكة وفي يثوب. وكانت قبائل الازد وغسان قبل تنصرتها تمدها (ياقوت ١: ٦٥٢)

ومن اسماء الزهرة ايضاً « كبر » ذكره اقيسوس الكاتب اليوناني (Pocock, 21) وقال أنها من مبودات العرب وان كبر (xapap) هي الزهرة أو نجمة الصبح. ودماها قدرينوس المؤرخ كبر (xapap) (٣)

وكان اهل الجاهلية عموماً ولا يستثنى منهم العرب يحولون الآلهة ازواجاً لكل ذكر انشاء فكان لآلهة الشمس ترثها وهو البعل من اصنام العرب ايضاً كان مكرماً في شبه جزيرة سينا وتسمى به العرب عبد البعل ولوس البعل ودعوا اشاروا به الى الشمس. وكان ذكر الغزى الاله « عزى » الذي وجد اسمه في عدة كتابات في جهات الرها وحوران. وكان ذكر اللات « اللاه » وجدوا اسمه في آثار كتابية. وكان لعز زوجها وهو الاله « مونسوس » الذي يذكر مع « عزى »

ونما يلحق بعبادة الكواكب والتيرات العظمى عند عرب الجاهلية اكراسهم لزحل

(١) وافاد الثيرستاني في الملل والحل (ص ٤٣١) بأن قصر غمدان الشهير الذي كان في صنعاء انما كان يتأهل على اسم الزهرة

(٢) اطلب دوسو « العرب في الشام قبل الاسلام » (ص ٢٢١)

(٣) اطلب ايضاً داريج يقيت (Nicetas) في مجموع اعمال آباء اليونان (Migne, PP. GG. t. 140, col. 105-132) ويزعم بلوشه (Blochet) ان (xapap) تصحيف مطقة كنية. اطلب كنية (Blochet : La culte d'Aphrodite Anahita chez les Arabes du Pagunisme, Paris, 1902)

والشعري والدبران والحوزاء أو الحبار والثريا يستدل عليه من بعض اقوالهم أو من
أعلامهم كعبد النعرا وعبد نجم وعبد الجبار. وكذلك تفضيهم لبعض المظاهر الجوية
كعظيم الاله قزح الذي كان يُكرَّم قزياً من مكة. وقد افادنا يوسفوس الكاتب في
كتابه العاديات اليهودية (Ant. XV, 255) ان عرب آدوم كانوا يكرمون الها
يدعونه (Koth) ورأي العالم انه قزح إذ ذكر واليه نسبوا قوس الغمام

وكانوا يدلون على آلهتهم. نعت شتى ذن اصحاب الاسفار الحديثة في اليمن وفي
جبال الصفا كغلاز (Glaizer) ودوسو (Dussaud) وجدوا في الكتابات الحجرية
والنبطية ذكر تقادم آلهتهم فمنها الاله مالك والاله رحمان والاله رميم والاله عزير
السابق ذكره. وربما نسبوا آلهتهم الى بعض الامكنة التي كانوا يُكرَّمون فيها مثاله ذو
الشري وذو خلسة وذات السلام

ومن الاصنام المذكورة في الكتابات الحجرية وفي بعض الآثار القديمة والاعلام
التاريخية موصوفات شتى تدل على اسماء معاني كالخشب والسعادة والغنى والعز منها الاله
جذ ولاه سم ولاه رنا و... رزى ولاه وذ ولاه تناف فهذه كلها كان
العرب يكرمونها ويذعنون بها ويتقربون الى عبادتها فدعوا باسمها عبد الجذ وعبد الرضا
وعبد وذ وعبد مناف. وجاءت اسماؤها جميعاً في الكتابات المكتشفة حديثاً. ويقول
الكاتب المسلمون ان اهل دومة الجندل كانوا يكرمون صنماً على اسم وذ (ياقوت ٤ :
٩١٣)

وللعرب صنف آخر من الشرك شاع عند أمم كثيرة وهو تكريهم لمواليد الطبيعة
(fetichisme) من جدد وبنت وحيوان. فمن آثار تفضيهم للعباد اكرامهم لحجارة
بيضاء أو سوداء كانوا يوقنونها موقع التجلي بانوار العلوية كانت تُكرم في بعض جهات
اليمن وحجز وبلاد النبط. وكان ذلك شائعاً عند غيرهم من اهل الشرق. فان هيكمل
الشمس في حص كان عترياً على حجر اسود يمثل اله الشمس وكان هليوغبل سادناً
له قبل ان يتولى التدبير كقيصر روماني. وكان ذو خلسة مروءة يضاء

ومن تدر اكرامهم للعباد الانصاب وهي حجارة كانوا ينصبونها في انحاء بلادهم
ذكرآ لآلهتهم ويصرون عليها زيت أو الأقط أو السمن أو يطلونها بدم الذبائح. ولهم

اقاموها في بعض المواطن كذكور حادث جليل ارادوا تخليده بينهم فأكرمها الأكلاف وعظموها

وكذلك كانوا يقيمون المناسك لبعض الاشجار كالخل. وقد روى الكتبة كيقوت وابن خلدون ان العزى كانت تكرم في نحران على صورة النخلة. وكذلك في نخلة الجانية مكان قرب مكة (يقوت ١: ٧٧٠) ومنها ذات انواط قال ياقوت (١: ٣٩٣) انها شجرة خضراء عظيمة كانت الجاهلية تأتيها كل سنة لما فتلقت عليها اسلحتها وتذبح عندها وكانت في جوار مكة. وقد بقي شيء من هذا الاكرام للاشجار حتى يومنا في امكنة حيث يلقى بعض جهال العرب وغيرهم اخلاقاً واسماً لا من الشرع في اغصان بعض الاشجار لينجوا من الحيات (١)

وكما عبد اهل الجاهلية الجاد والنبات وبدوا ايضاً بعض الحيوانات والطيور منها النسر الوارد ذكره في القرآن (٢٣: ٧١) مع ودة وسواح ويثوث. ومن شهد على كون نسر من مبيدات العرب كتاب التلموذ لليهود (في فصل عبوده زارا) وكتاب تعليم الرسول علي في القرن الثالث للمسيح وكلاهما يدعوه باسمه الآرامي «نسرأ» (نَهْأ) وقد امتدت عبادة النسر بين الآراميين. ومنها «عُوف» وهو اسم طائر صياد واحد اسماء الاسد ورد ذكره كاله في الاعلام قتالوا عبد عوف. وزعم البعض ان اسماء القبائل كاسد وغر وكلب كانت تدلّ ساجهاً على بعض عبادة يقدمها اصحاب القبائل لهذه الحيوانات. وقد بقي ايضاً اثر هذه العبادة في غدة بعض الطيور والاسماك في انحاء الشرق كالرها وحلب وطرابلس قائماً ريثما ذلك بالبيان

هذا نظر اجمالي في كلمة العرب ومعبودتهم. ويلاحظ به عدة امحاء يلزمنا التكلام عنها (القامات الدينية) العرب اما اهل ويراوماً هل مدّر فكان يصب على القسم المتبدئي منهم ان يتخذوا امكنة ثابتة لاقامة عبادتهم ومن ثم كانت الفرائض عندهم بسيطة يقيمونها حيثما حلوا اما بتوجيه نظرهم الى الاجرام الفلكية مع ذكر آلهتهم واما بعض اعمال تقوية من سجد ودعاء وتقادم لاسيا في بعض اطوار حياتهم المهمة كمولد بنينهم وتزويجهم ودفن موتاهم وفي بعض امكنة عالية يدعونها للشارف. وكان اكرامهم

(١) انظر رحلة الاب حوسن الدومكي الى «د مواب (Jaus-en: Coutures des مواب

Arabe au pays de Moab p. 330-337) -

لمواليد الطبيعة يوافق أيضاً حالتهم البدوية فيجدون منها شيئاً ايناً ساروا كالانصاب
وبعض الأشجار والطيور التي يمينونها ويذبحونها على مقتضى حركاتها عيناً أو شالاً.
وكذلك يمينون بالصيد السافع ويقشاءمون بالبارح، وكان الأب في عائلته والشيخ في
قبيلته يرومان مقام الكهنة ويترليان اجواء المشاعر الدينية باسم ذريتهم

أما اهل المدر والاختصاص الذين بلغوا منهم درجة راقية من التمدن كالحبريين
والنبطيين ودول الحيرة وكنتة وغدان فما كانوا ليكتفوا بهذه العبادة البسيطة وانما
خصصوا لديانتهم امكنة كانوا يردونها لذلك اما بمضارب يذنبونها باصناف الجلود
والاقشة على شكل قبة العهد في بني اسرائيل واما بتشييد بعض الابنية لهذه الغاية
وكان بعضها فخيماً اثيراً كعمدان وعض هياكل النبط مما ظهرت آثاره في هذه
الستين الاخيرة في مدينة سلم وجوارها . وقد قل الكاتب اليوناني ديودورس الصقلي
(Diod. III, 45) عن السامع الاقريطشي اغاثرشيدس في القرن الثاني قبل الميلاد
وصفاً لثلاثة هياكل زارها في جزيرة العرب قريباً من سواحل البحر . وربما دوما
هذه الهياكل بالمساجد فان لفظة المسجد قديمة وردت في كتابات النبط المكتشفة حديثاً
ومن مقاماته الدينية (الكَمَات) وهي بيوت مربعة مرتفعة على اشكال الكعاب
كانوا يفرزونها لدينياتهم . منها ذو الكَمَات في شمالي الجزيرة لبني اباد ومنها كعبة نجران
والكعبة البائية حيث كان بنو خثعم يبدون ضنهم المسمى ذا الخلصة مع غيره من
الاصنام . واشهر منها الكعبة الحجازية في مكة وأول من ذكرها في التاريخ ديودورس
الصقلي في القرن لأول قبل المسيح حيث قال (ك ٣ ص ٢١١) : «لن في جهات العرب
لجاذرة لبحر القلزم هيكلاً يدافع في اكرامه كل العرب» : وربما سئوا كَمَاتهم
بالببوت لانها كانت مَكْبَةً . وكثر عدد هذه الهياكل في بعض الامكنة حتى ان
بلانيوس الطيب في القرن الثاني للمسيح عد منها ستين في مدينة سبا حاضرة اليمن
و ٦٥ في ثمة مدينة بني ضفان

وكانوا يتخذون لهذه المقامات (حرمات) اي يحيطون لها دائرة تحفظ حرمتها ولا يجوز
لاحد انتهاكها وكان حرم مكة اشهرها . وكذلك كان يختم هذه المقامات رجال
دعوتهم كهنة أو كُفَّاء ويبدون بهم الحدين بالاحوال الماضية والعرافين وربما دعوهم

سَدَنَةُ أَي خَدَمًا لِلْمَقْدِسِ لِقِيَامِهِمْ بِحَاجَاتِهِ وَحَاجَاتِ زَوَارِهِ. وَنَحْنُ بِاسْمِ هَذِهِ
الْأَمَكْنَةِ كَعَبْدِ الْكَعْبَةِ وَعَبْدِ الدَّارِ

وَكَانُوا يُزَيِّنُونَ تِلْكَ الْهِيَاطَ بِالصَّوَرِ الْمُتَقَوِّشَةِ عَلَى جِدْرَانِهَا أَوْ يَنْصُبُونَ فِيهَا التَّائِيلَ
لِلْإِصْنَامِ عَلَى هَيْئَاتٍ شَتَّى. مِنْهَا حِجَابَةٌ مَنَحُوتَةٌ بِضَاءٍ أَوْ سَوْدَاءٍ. وَمِنْهَا صُغُورٌ مِنَ الْعَقِيقِ
وَبَعْضُ الْحِجَابَةِ الْكَرِيمَةِ أَوْ الصُّغُورِ الْمَادِيَّةِ كَعَبْدِ يَهُودِ بَنِي كَثَانَةَ الَّذِي فِيهِ يَقُولُ الشَّاعِرُ:

أَتَيْنَا إِلَى سَعْدٍ لِيَجْمَعَ شَمَانًا فَشَتَّتْنَا سَعْدٌ فَلَا نَحْنُ مِنْ سَعْدٍ
وَعَلَّ سَعْدٌ إِلَّا صَخْرَةً قَتُوفُهُ مِنْ الْأَرْضِ لَا تَدْعُو لِنَفْسٍ وَلَا رُشْدٍ

وَمِنَ الْإِصْنَامِ مَا كَانَ يُقَالُ اشْتِغَاصًا بَيْنَهُمْ يَحْمِلُونَ فِي أَيْدِيهِمْ شَارَاتٍ أَوْ أَمْتَةً
تَدُلُّ عَلَى خَوَاصِهِمُ الرُّهْمَةِ كَوَدٍّ وَهَبْلٍ جَلَاوًا فِي أَيْدِيهِمَا أَقْوَامًا وَأَزْلَامًا. وَكَالْشَّمْسِ
أَتَخَذُوا لَهَا صُنْأً يَدِهِ جَوْهَرٌ عَلَى لَوْنِ النَّارِ وَجَعَلُوا لَهَا يَتًّا حُجْرًا إِلَيْهِ وَكَذَلِكَ اتَّخَذُوا
لِلْقَمَرِ صُنْأً عَلَى شَكْلِ الْجَبَلِ وَجَعَلُوا فِي يَدِهِ جَوْهَرَةً. وَنَصَرُوا أَيْضًا أَصْنَامَهُمْ فِي
خَارِجِ الْهِيَاطِ بِقَرْبِهَا أَوْ عَلَى شَارَفٍ لِيَرَاهَا النَّاسُ كِتَابَةً وَأَسَافٍ وَمَنَافٍ
وَكَانُوا يَكْرُمُونَ تِلْكَ الْإِصْنَامَ بِتَنَاسُكٍ مُخْتَلَفَةٍ مِنْهَا (حُجْمُهَا) إِلَيْهَا أَفْرَادًا أَوْ زَوَاجَاتٍ.

وَكَانُوا إِذَا اخْتَلَعُوا أَوْ تَوَضَّعُوا يَطُوفُونَ حَوْلَ الصَّنَمِ دَفْعَاتٍ مَعْدُودَةٍ وَيَسْتَلِمُونَ الصَّنَمَ
أَوْ يَقْبَلُونَهُ وَيَتَرَبَّعُونَ مِنْهُ بِتَلْبِيَةِ مَطْلُومَةٍ قَدْ دَوَّنَ مِنْهَا الْكُتُبَةُ بَعْضُهَا كَتَلِيَّةٌ ذِي الْكُتُبَيْنِ
صَنَمٌ دُوسٌ رَوَاهَا ابْنُ حَبِيبٍ: «لَيْكَ اللَّهُمَّ لَيْكَ لَيْكَ أَنْ جُوهَهَا عِبَادُكَ. النَّاسُ طُرُفٌ
وَهُمْ تَلَادُكَ. وَنَحْنُ أَوَّلَى مِنْهُمْ بَوْلَانُكَ». وَرَوَى تَلْبِيَةَ كَسْرٍ: «لَيْكَ اللَّهُمَّ لَيْكَ لَنَا
عَيْدٌ. وَكَانَا مَبْسُورَةً وَنَتِ رَبَّنَا الْحَمِيدُ». وَتَلْبِيَةَ شَمْسٍ صَنَمٌ تَمِيمٌ: «لَيْكَ اللَّهُمَّ لَيْكَ
لَيْكَ مَا تَمَرَّتْ نَجْرُهُ. أَزْلَامُهُ وَحَرُّهُ وَقَرُّهُ. لَا تَنْتَقِي شَيْئًا وَلَا تَضْرِبُهُ. حِجَابُ رَبِّ مُسْتَقِيمٌ بِهِ»
وَمِنْ مَنَاسِكِهِمْ أَيْضًا أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْكِبُونَ (السَّكْبُ) مِنْ خَمْرٍ أَوْ زَيْتٍ أَوْ حَلِيبٍ
لِأَصْنَامِهِمْ أَوْ يَحْمِلُونَ لَهَا طَعَامًا يَأْكُلُهُ الطَّيْرُ وَقَدْ سَمَوْا ذَلِكَ بِضَمِّ الْأَتَمِّ «مَطْعَمُ الطَّيْرِ»
وَكَانُوا أَيْضًا يَقْضُونَ عِدَّةَ أَوْ تَمِّهِمْ نَوَاصِي أَوْلَادِهِمْ أَوْ يَحْمِلُونَ شَعُورَهُمْ. أَوْ يَمُومُونَ
مِنْهَا الْجَمْرَاتِ وَهِيَ الْحَقِصَةُ كَمَا اثْبَتَ ذَلِكَ أَحَدُ كِبَارِ «مُسْتَشْرِقِينَ الْعَلَمَةِ» شَرُونِ (١).
وَكَانَتِ الْمَذَارِي أَيْضًا يَرْفُضْنَ حَوْلَ الْإِصْنَامِ مَسِيلَاتٍ ذُبُولُهَا كَمَا قَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ:

(١) اطْلُبْ كِتَابِي فِي ذَلِكَ. V. Chauvin: *Le jet des pierres au Pèler. de la Mecque*.

فمن لا سربٌ كأن ناعجُه . أرى دُوار في مُلاه مُذِلُّ

ومن اخص مناسك العرب الذبائح لاصنامهم وخصوصاً للآلات والعزى فانهم كانوا يرون في سقك الدماء وسيلة لاختاد غضب الآلهة وللتقرب منهم وطلب رضاهم وما كانوا يُنعوذ من تخشية البحر تسهم كما سبق اقول . ونحن شهد على ذلك برفيريوس النيلسوف الوثني (١) في القرن الثاني للمسيح قال « ان هن دومة الجندل كانوا كل سنة يضحون لالههم رجلاً ثم يذوقونه قرب المذبح » . وروى يركوبيوس اليوناني وموزخ سرياني قديم نشره (Land) ان ائذرضي العزى ابن ملك غسان اسيره و٤٠٠ من الرواهب المنسكات في بعض اودية العراق . وقد اتسع نيلس من كتبة القرن الخامس بوصف غزوات اهل البادية لصور سينا وذكر تنلهم الرهبان الذين هناك وشرح خصوصاً ما حل به تادولس القتي وكيف اسره اهل البادية من العرب فوكلوا على توضيحه العزى كوكب الصبح . وقد وصف الكاتب ما كان دلوجاً عندهم من العادات في مثل هذه المناسك فتزويه هنا مراً لالهلاله على ديانتهم فقال يذكر تفاصيل ذبايحهم (٢) :

« وليس لمولاه المسيح دين الا الله يكرمون كوكب الصبح (العزى) ويحرقون له سحدير ويضربون حودسهم الذين خذرم في ثروث وهم يفتنون لذلك الشبان اذا كانوا في من التباب وصبحي الوجه . ويذنون لمولاه العلية مذبحاً من الحجارة والصخور التي يكونونها وينظرون الممر حتى اذا لاح كوكب الصبح يضر بون الضحية بالسيوف ويشربون دها . وعادهم اذا لم يقع في يدم احد من الاسرى يضحوا ناقة من النيس خالصة الباض فيضرحوا ويدورون حول ثلاثاً ثم يذبح كاهنهم او زوجههم بكل روثي وهم يفتنون باغانهم فيضرب بسيف وداح : ذقة وتلقى دها فيشره ثم يركض الباقون ويقطع كل منهم قطعة من الزبيحة فبالكلونه يثبة ويسرعون في ذلك لئلا يقر تي . من الجزور حتى الخلد والعظام عند طلوع الشمس . . . »

ثم انتقل الكاتب الى وصف ما جرى لابنه وكان القتي متعباً منه في جبل الطور يبيت منفرداً في بعض النجا ذبحه عليه احرمان واذا رآوه وسياً جيلداً استمدوا لتقريبه للعزى قد ل نيس راو . اسمه من . بعد ان نجما من الاسر :

(١) صاحب كتاب في تسمية (Porphyrus: De alca, II, 56)

(٢) صاحب كتاب . . . يوفن من (Migne, PP. GG. LXX 60)

« وكان هؤلاء الزناة حرموا على تصديق نعم مع فأعدوا كل شيء للذبيحة في سحر اليوم التالي فقاموا لذلك مذبحاً ومبأوا السيف والسكب والاندفاع والبغور وكسبوا ما ملأوا على وحشي على الخبيث انما نفسي فكانت مرتفعة الى الله ادعوا اليه بجرارة كي يقبضي من هذا الخطر العظيم . . . وكان البرابرة قضا قسماً كبيراً من ليلهم كلاً وشرباً وقصفاً حتى غلب عليهم النوم فهبصوا اني اصباح ولم يتيقظوا الا والشمس قد طلعت وفات وقت الضحىة . . . فلما رأوا ذلك اخذوني الى قرية تدعى « سوقا » وعهدوا قتلي امام اعلم ان لم يقبضي احد منهم . فرجني احدم ودفع فديتي وامم تشأني اسفل المل وعما انا الان عائد الى والدي »

ومن دياناتهم اذا ضغوا الضحايا ان يصبر دما على الاصاب كما سبق وطلوا و اجسامهم ويضسوا و اينهم عند حلقهم دلالة على صدق مواعيدهم ويدعون ذلك « اليمين الغموس »

٣ بَيِّنَةُ اَدْيَانِ الْجَاهِلِيَّةِ غَيْرِ النَّصْرَانِيَّةِ

كان الشرك يعم كما ترى بلاد العرب في الجاهلية ولا يزيد ان نحدد هنا زمنا هل امتد الى مدة اترون التي سبقت الاسلام او هل شمل فحاء الجزيرة التي عرفت الاله الواحد الصمد فنذع الامر للفصول الآتية واما نضيف الى قولنا انسابي شيئا عما تُعرف من الديانات الأخرى في جزيرة العرب غير النصرانية بوجيز انكلا، فنقول ان هذه الاديان كانت المجوسية والصابئية واليهودية وقد نوه بها في القرآن غير مرة

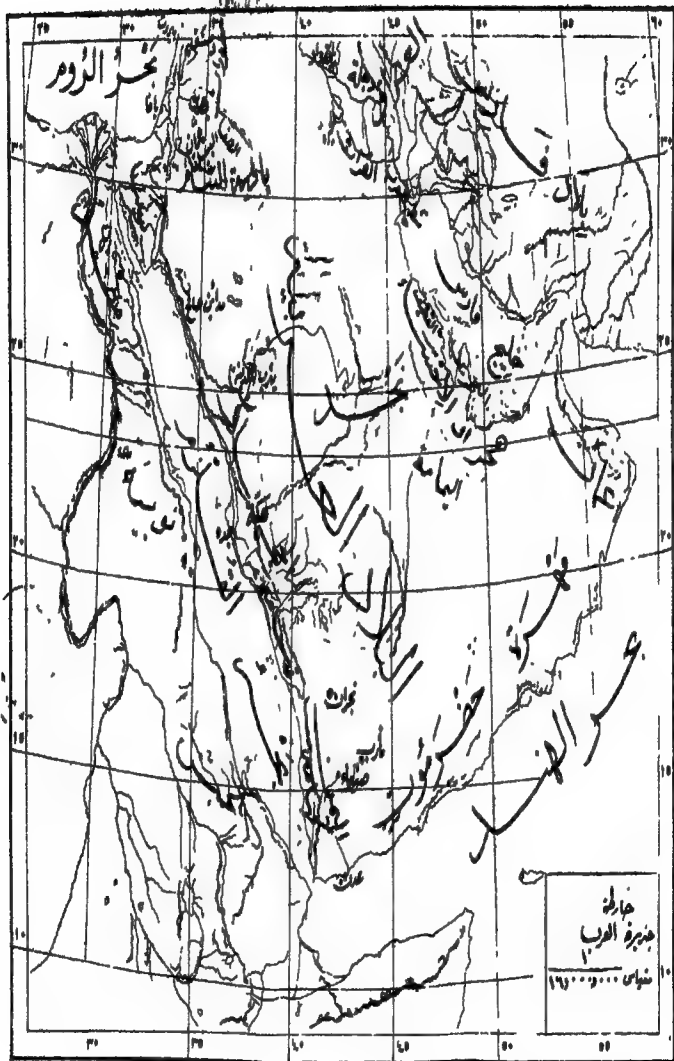
١ (المجوسية) ديانة قدماء الفرس الذين كانوا يبدن نار ويرون فيها صورة الالهوت ويعتقدون بها عبادة انور . اخذوا هذا الدين من كيومرت احد اجدادهم وخصراً من زرادشت حكيمهم . فهل أثر هذا الدين في العرب فالامر ممكن بل هو محتمل لتقرب بلاد العرب شمالاً من الفرس ولخدمتهم للوكهم في جهات العراق . وممن اشاروا الى دخول المجوسية بين العرب ابن قتيبة فرعم ان المجوسية كانت في قم وائمه اعلم

٢ (الصابئية) اذا اريد بها عبادة النجوم والشمس والقمور والسيارات السبع فانها اقتصرت خصوصاً في جنوبي جزيرة العرب . اريد بها شيعة المندائيين الذين لا يزال منهم بضعة الوف في العراق فان تأثيرها في العرب كان منحصراً ومن اراد تاريخ

هذه الشيعة فعليه بالمقاتلات المطولة التي نشرها حضرة الاب انستاس في المشرق في سنوات الثلاثة والرابعة والخامسة فانه يستوفى فيها الكلام ويأتى بدين الصابئين مذهب الحنانيين الذين عبدوا النيرات الداوية مدة اجيال طويلة وكان لهم بيت في حران يظفونه بقي الى خلافة المأمون فأخرب. وكذلك للتوبة المنسوبة الى ماني وتدعى ايضا بالتوبة لقول اصحابها بوجود مبدئين متناقضين هما النور والظلمة وآل اسر هذه الشيعة الى الزندقة وقالوا قول الدهريين

٣ (اليهودية) دخل اليهود في ازمدة مختلفة في جزيرة العرب فاستوطنوا في بعض جهاتها. وعلى الاخص بعد جلاء بابل لما فر بعض بني اسرائيل من وجه الاشوريين فثروا في انحاء العرب. وحدث مثل ذلك بعد خراب اورشليم على يد الرومان اذ تشتت شمل اليهود. وكانت سكانهم خصوصا ما وراء بحر لوط وفي جهات تيار وادي القري في يثرب وخيبر وبعض احياء اليمن. ولم نعلم من اخبارهم الا القدر القليل. وما لا ريب فيه ان التباثل اليهودية كانت تعيش بين العرب دون ان تختلط بهم مواظبة على عاداتها المألوفة وشرائعها الدينية كما ترى الموسويين في بلاد غير جزيرة العرب. ومن كتبوا عن تأييد اليهودية في دين العرب ابراهيم فايفر (Abr. Geiger) له كتاب عنوانه « ما اخذ محمد عن اليهودية وفيه مباحات ظاهرة وزاد عنه نظرا للمستشرق دوزي (D^r R. Dozy) الذي وضع كتابا عن اليهود في مكة منذ عهد داود الى القرن الخامس بعد المسيح (Die Israeliten zu Mekka von Davids Zeit bis in's 5^{ten} Jahrhundert unserer Zeitrechnung) » Leipzig, 1864 وفيه من المزاعم الغريبة التي لم يوافق عليها اصحاب النقد





الفصل الأول

تاريخ النصرانية في جزيرة العرب

هيا بنا الآن بعد هذه الخدمات الوجيزة نبث عن النصرانية وآدابها بين عرب
أخاهلية: وهما البعثان اللذان جعلنا اتصال السابغة كتمهيد لهما

الباب الأول

مبادئ النصرانية بين العرب

قلنا في مطلع كلامنا من الأقدمت التي خلفها كتبة العرب عن الأديان الشائعة
في جزيرةهم قبل الإسلام قرة ثابتة. وهذا القول يصح أيضاً في النصرانية مع أنها
كانت أقرب إليهم عهداً، إذ ذكر الدين المسيحي لا يكادون يذكرون من تاريخه
غير شيوخه في بعض القبائل. هذا إذا اعتبرت فصوله الوجيزة التي خصوها بالأديان. ويد
أبهم في عرض كلامهم عن بعض أحداث العرب وقصصهم وامثالهم وتكلماتهم حدا
بهم الأمر إلى أن يتو بمملوحت أخرى سديدة تجدها متفرقة متشعبة في تأليفهم لم
يجمعها حتى الآن علماء المستشرقون ومنشغلهم بالبحث عن لغة العرب وعن فك رموز
دياناتهم القديمة ونشر ما وجدوه من بلادهم من الكتابات الخيرية في اللغات
السورية والسريانية والكلدانية عن ابونية واللاتينية وما استخرجوه بالحفر من
الآثار بعد مغايرتهم بأسياسة

وكذلك ورد في كتب نصارى أهل الشرق وآسيا قدام الروم والسريان وبعض
الكتبة اللاتينيين فوائد شتى عن النصرانية في أنحاء العرب دونوها في معرض رواياتهم
التاريخية وأوصافهم الاجتماعية وروحهم العلمية وفي أخبارهم عن أولياء الله القديسين
الشهداء أو النساك المتعبدين في وادي عرب بما رأوه بالعيان أو استفادوه من شهود
عيايين أو كتبة وثوق بهم فهذه العلومات أيضاً عظيمة الشأن غالية الثمن لم تجمع
إلى اليوم تماماً وإنما روى منها بعض الكتبة فصولاً تحتاج إلى توسيع وتكملة فخص

منها بالذكر الكتب والمجلات الآتية ما عدا ما ذكر من ذلك في التأليف التي عددناها سابقاً :

١ اعمال البولنديين : مقالة للاب كرهنتيه اليسوعي في النصرانية بين العرب

١ E. Carpentier S. j. : *De SS. Aetha et Runa Commentarius* (Acta SS., X, Octob., 661—697).

٢ اصول النصرانية في بلاد العرب الدلالة ريت

2 Wright: *Early Christianity in Arabia*, London 1855.

٣ الشرق المسيحي للاب لوكيان

3 Lequien: *Oriens Christianus*.

٤ دي سامي : مقالة عن تاريخ العرب قبل محمد

4 Le Bon de Sacy (S.) : *Mémoire sur l'Histoire des Arabes avant Mahomet*.

٥ تاريخ الدول العربية بين لمسيح ومحمد

5 J. J. Reiskii : *Prima linea Historiae Ragnorum Arabicorum inter Christum et Mohammedem*.

اعلم ان اقدم الآثار النصرانية كما لا يخفى الانجيل الاربعة وتاريخ اعمال الرسل القديس لوقا ورسائل بعض تلاميذ الرب الأولين . وكلها من القرن الاول للمسيح كما يقر به معظم العلماء من الاباحيين فضلاً عن المؤمنين وإن كان اولئك يخالفون الكاثوليك في تعيين سنة كتابة هذه الاسفار واصحابها . فهذه الآثار لا تخلو من الدلائل على ان العرب ثلوا شيئاً من انوار النصرانية منذ بزوغ شمسها

ولعل اول من استحق ان يُنظم من العرب بين تبة السيد المسيح اولئك الشيوخ الذين عرفوا بالجنوس وتوا الى بيت لحم وأهدوا الرب أنطافهم وسجدوا له في مهد كما اخبر متى في انجيله (ف ٢) . اما كونهم من العرب او على اقل بعضهم قلنا على ذلك عدة دلائل ترجح هذا الرأي ان لم تجزم به قطعاً . فمن ذلك اقدم نصوص الآباء والكتبة الكنسيين من القرن الثاني للمسيح الى القرن الخامس الذين يسمونهم عرباً كالقديس يوستينوس في اذنين الله في بني بابه مع تريفون . وتقوليان المعلم في كتابيه ضد اليهود (ف ٩) وضد مرقيون (د ٣ ف ١٣) . والقديس قرياقوس في القرن الثالث في ميسره عن كوكب الجوس . وكتلة يس ايغانيوس في القرن الرابع في شرحه لستور الايمان (عدد ٨) . والقديس يوحنا في الذهب معاصره في المير الثاني على شرح انجيل متى .

وهكذا فسر هؤلاء الكتابة آية اشعيا النبي عن المسيح (ف ٦٠ ع ٦): «كثرة الابل
تفشاك بكر أن مدين وعيفة كلهم من شيا يأتون حاملين ذهباً ولبناً يُبشرون بقسايع
الرب». وسبق داود فقال (مز ٧١): «ملوك سبأ وشبأ يقرّون له العطايا». فإن مدين
وعيفة وشبأ كلها تدلّ على نواحي العرب

وعليها تدلّ أيضاً اللطاف التي قدّمها هؤلاء المجوس للمسيح اي الذهب واللبان
والمرّ وكلها من مرافق بلاد العرب. فإن ذهب النخاع العرب كان مشهوراً (١)
وتنبأ داود بتقدمته للمسيح (ز ٧١) فقال: «يودون اليه من ذهب شبا». اما
اللبان والمرّ فلا يكادان يُستغرجان من غير جزيرة العرب فيتجر بهما اهلها كما
شهد على ذلك قدماء الكتبة بعد سفر التكوين (٢٥: ٣٢)

ثم يؤيد هذا الرأي قول المجوس في الانجيل لهيروودس بانهم رأوا نجم المسيح
في الشرق فاتوا ليسجدوا له. فتولم «في الشرق» يدلّ على بلاد العرب أكثر من
سواها لوقوعها شرقي فلسطين فضلاً عن كون العرب يُعرفون بالاسفار المقدسة بيني
الشرق (وبالعبرانية ܡܕܝܢܐ = مدينا) بل شاع هذا الاسم عند الرومان واليونان
فاشتقوا منه Sarraceni و Sarraceni

وزد على ذلك انّ النجم الذي رآه المجوس هو الكوكب الذي سبق
وانبأهم به بلعام في مشارف مؤاب (سفر العدد ١٧: ٢٤) لا قال: «انه سيطلع
كوكب من يعقوب ويقوم صولجان من اسرائيل». فتحققت النبوة حيث تنبأ بها بلعام
مرغوماً فتناقل العرب نبوته ابناً عن اب ودعوه كوكبه حتى رأوه. ولا بأس من كون
هؤلاء القادمين الى مهد المسيح يدعون مجوساً. فإن هذا الاسم كان يطلق عند العبرانيين
على حكماء الشرق عموماً وكثيراً ما اتفق اكتاب التكريم على حكمة العرب في سفر
أيوب وسفر الملوك الثالث (٣٠: ٤) وسفر باروك (٣: ٢٣). وقد شهد كتبة اليونان
بانّ فيثاغورس الفيلسوف رحل الى جزيرة العرب ليأخذ الحكمة عن اهلها. بل صرح
بليينيوس الطبيعي بانّ بلاد العرب كانت بلاد مجوس (٢)

(١) قال سترابون ان الذهب لا يُعَدّن في بلاد المجوس لكن في بلاد العرب Perside
aurum nullum effoditur, effoditur tamen in Arabia (Strabo, l. XVI)

(٢) اطلب تاريخه الطبيعي «Magos» Græci et Latini «Magos»
vocat (Plin., Hist. Nat., XXV, ٥)

وفي الانجيل الطاهر شاهد آخر على سبق العرب في معرفة السيد المسيح وذلك لما ذكر المبشرون متى (ف ٤ عدد ٢٤ - ٢٥) ومرقس (٧ : ٣) ولوقا (١٧ : ٦) في جملة الجيوش المتقاطرة الى استماع تلاميذ الرب اهل آدوم والمدن المشر وما وراء الاردن . فلا شك ان صيته يكون بلغ العرب القاطنين في تلك الجهات . بل ذكر الانجيل (متى ٨ : ٣١ ومرقس ٧ : ٣١) ان السيد المسيح عبر الاردن وتجوّل في المدن الواقعة ما وراء ذلك النهر ومراً بالمدن العشر (١) صنع الآيات في بقعة الجرجاسيين . وكان اهل الحضرم والمدر من العرب يسكنون تلك الأنحاء فلا يقبل العقل انهم لم يقبضوا شيئاً من اتوار ابن الله الكلمة

ثم ما لبث العرب ان زلوا نصيراً طلياً من الدعوة المسيحية وذلك يوم حلول الروح القدس على التلاميذ في العلية الصهيونية كما اخبر تقيديس لوقا في سفر الاعمال (ف ٢) فانه صرح بأن العرب كانوا في جملة الذين عادوا يات ذلك اليوم لشريف وسموا الخواريين يتكلمون بلغتهم العربية . فلا جرم ان بعضاً منهم كانوا في عداد الثلاثة الالف المصلبين ذلك اليوم (اعمال ٢ : ٤١) فلما عادوا الى بلادهم نشروا بين مواطنيهم ما رأوا وسمعوا من امر المسيح وتلاميذه

وبعد مدة قليلة اثار اليهود على ثلاثة ارب تلك الاضطهادات التي ذكرها صاحب الاعمال (ف ٨) فكانت على شبه الريح التي تقوى الشجرة النامية وتوصل جذورها في الارض وتقتل بزهرها الى امكة اخرى تتداد وتتوفر . واول من يذكر من الرسل انه دخل بلاد العرب هو الالف المصطفى الرب يسوع فانه اخبر عن نفسه في رسالته الى اهل غلاطية (ف ١٧) انه بعد اعتدائه الى الايمان بظهور السيد المسيح له على طريق دمشق واعتماده على يد حبان التلميذ هرب من دسائس اليهود الى جزيرة العرب حيث اقام مدة . فمن ابديهي ان ذلك لرسول الذي خضع الله بدعوة الامم باشر منذ ذلك الحين بالتبشير فدعا الى النصرانية من رآهم من العرب مستعدين لقبول دين الخلاص لتلايحل به ذلك الويل الذي كان يوجس منه فزعاً حيث قال (١ كور ١٦ : ٩) : الويل لي ان لم ابشر . وعليه فصادت على قول الذين يحلون بولس الرسول

(١) اطلق في المشرق (١١ : ٨١) مقالة الاب امرد دوران في رحلة السيد المسح الى

كاحد رسل العرب. وقد عدّه بعض كتبة الروم كأول الدعاة الى المسيح في بصرى حاضرة حوران

ولما جرى نحو السنة خمسين للمسيح اقتراق الرسل اذ ساروا الى قطار المعمور ليقيموا عمدة التبشير التي امرهم بها سيدهم كان لبلاد العرب نصيب حسن في هذه القسمة المباركة فان التعاليد القديمة تواصل وتتفق على ان بعض الرسل تلمذوا اسم العرب وقبائلهم من جهات مختلفة وقد جمع العلامة يوسف السحاني في مكتبته الشرقية في المجلد الثالث قسم الثاني (Bibl. Or. III, 1-30) كثيراً من شواهد كتبة اليونان والسرمان واله ب التي تثبت كرازة الرسل في احياء العرب وفي انقطارها المتباينة كبردية الشام وجهات طور سينا واليمن والحجاز والعراق يذكرون منهم متى وريثاوس ونسائوس ومثيا وقويو. وقد قل بعض هذه الشواهد المؤرخون المسلمون قسمهم كاطلبي في تاريخه (ج ١ ص ٢٣٧-١٣٨) واني التداء في تاريخه (٣٨٤:١) والترنزي في السطوط (٤٠٣:٢) وابن خلدون د تاريخ المبر (٤٧:٢) والسعودي في مروج الذهب (١٢٧:١). وهذا فضلاً عن بعض تلاميذ الرسل كفيلاس الشمس وتيمون واذي او تداي من تناقل الرواة خبر بشارتهم بين العرب. وكفى دليلاً بهذه الشواهد المتعددة على ان الدعوة النصرانية التي انتشرت الى اقاصي المعمور لم تحمل جزيرة العرب القريبة من مهد الدين المسيحي. بل من اهلها يقبلون كل يوم الى فلسطين ويخرجون بسكانها اهتراج الماء والراح فيه لملذتهم ويأجرونهم. وقد ذكر انديس ايزونيوس في شروحه على نبوة ارميا (ف ٣١) رنبرو زكريا (ف ١) ان موافقاً سنوية كانت تقام قرباً من سيحيم (بالس) يتبعه عدد من زهاد اري يهود ووسيين يفصدونها لئلا حرة من بلاد انشاء وغينية والعرب. فلا تعدى اذن دورنا ان اكثنا انتشار النصرانية في بلاد العرب منذ عهد لرسل. وحيث تحققت نبوءات لانياء الذين سبوا وتنبأوا باعدهاء العرب وايانهم بالمسيح. قال نبي اشعيا بعد وصفه العجيب للسيد المسيح (ف ١١ ع ١-١٠) ذكر اشوب التي تقبل شريته فجعل منها آدوه وموئب. وكرر ذلك في الفصل ١٢ وعدد تبال قدار وبلاد ملح (Petra) وفي الفصل ٦٠ ذكر بين المستيرين بانوار اورشليم وملكها ليعود مدين وصية وسبا وتيدر والنبط وفيه يذكر قدوسهم على المسيح

ليهوده الصافهم من هب وسان. وكان النبي داود (في مزموذيه ٦٧ ع ٣٢ و ٨٠:٧

(١٠ - سبق اشيا في ذكر سجد العرب للمسيح وطاعتهم له - ومثلها ارميا في فصله التاسع حيث ذكر « افتقاد الرب للامم المختونين مع التلف ... آدم وبني عمون ومولب وكل » مقصودي الزوايا الساكنين في البرية »

وفي السنة ٧٠ للميلاد تمت نبوة المسيح عن خواب اورشليم فلم يبق فيها حجر على حجر يتفرق بقايا اليهود شذرا منذ بعد ان تمتل منهم وسي الألوف ومئات الألوف الا ان من كانوا متصروا منهم كانوا يامر الرب سبقوا وخرجوا من المدينة وعبروا الاردن وسكنوا في مدن العرب التي هناك كما اخبر اوسابيوس المورخ (١) فاستوطنوا تلك الامة وكان يرعاهم اساقفة من جنسهم وقد وجد اصحاب الآثار في ايماننا عدداً دثر من كتبهم الدينية كالانجيل الاربعة وبعض اسفار التوراة وقطعا طقسية واناشيد وصلوات وغير ذلك مما يشهد على نصرانيتهم وسكناهم زماناً طويلاً في تلك النواحي. وهذه البقايا كانت مكتوبة باللغة الفارسية اي الآرامية الشائعة في فلسطين. ولا ريب ان العرب الذين حل بينهم هؤلاء النصارى اخذوا شيئاً من تعاليمهم واستضاءوا بانوار دينهم واذا استفتينا اقدم آثار النصرانية وما كتبه آباء الكنيسة الاوّلون في القرون الاولى للميلاد وجدناهم يذكرون الدعوة المسيحية في جزيرة العرب اما تعريضاً واما تصريحاً في تدبيرهم بذات قولهم جميعاً بانّ الايمان المسيحي « منتشر في العالم كله » فان صحّ هذا القول في البلاد الآسية حتى الهند والعجم وجزائر البحر أفلا يكون ايضاً صحّ بالحري في بلاد العرب المجاورة لمنبع الدعوة المسيحية. فترى القديس مرقس في آخر انجيله (٢٠: ١٦) مؤكداً بانّ تلاميذ الرب « خرجوا وكروا في كل مكان والرب يعمل معهم ويثبت الكلام بالآيات » وهذه جليل كان يشكر بولس الرسول اهل رومية في رسالته اليهم (٨: ١) « على انّ ايمانهم يبشر به في العالم كله » وفي رسالة القديس اغناطيوس انثورياني نبيذ ارسل الى اهل افسس (PP. GG., V, col. 647) يذكر « الاساقفة الذين يدعون مؤمنين في العالم كله ويتفقون جميعاً بالايمان » ومثله ماصره القديس بوليكروس الذي كان يدعو المسيح « راعياً للكنيسة الكاثوليكية المنتشرة في العالم كله » (ibid., col. 1035) هذه النصوص وغيرها كثير تثبت صريحاً انتشار الدين المسيحي في العالم كله قسماً ايضاً بلاد العرب ولولا ذلك لما امكن القديس اوجسطينوس

ان يقول في شرحه على الزمور ١٦ (PP. LL. t. 36, col., 669) «نحن انكاثوليك منشئون في الارض كلها لاننا نمان بكل مكان ما للسيد المسيح من المجد ونشترك به» ولما استطاع قبله كيوس الاورشليمي ان يقول في تعليقه الثامن عشر (PP. GG., t. 33, col. 1043) «نُدعى كنيسة كاثوليكية لانها منتشرة في كل السكونة من اقاصي تخوم الارض الى اقصى حدودها». وسبقها القديس قريانس قال في كتاب وحدة الكنيسة (PP. LL., IV. col. 502) : «ان الكنيسة تُلقي اسمها في كل المعمور». وقال معاصره القديس ايريناوس في كتابه ضد الهرطقات (PP. GG. VII. col. 550) : «ان الكنيسة المنتشرة في سائر العالم قد ورثت الايمان من الرسل وحفظته بكل حرص»

وزاد عن هؤلاء ايضا في اولسط القرن الثاني للمسيح القديس يوستينوس الشهيد من اهل نابلس في مباحثه مع تريفون اليهودي (PP. GG., VI, col. 750) فعند بين من دانوا بدين المسيح «ساكنين في الحميم واهل البادية» قال : «ليس مطلقاً جنس من البشر سواء كانوا من اليونان او ابرابرة وبلي اسمر تسو، حتى العائشين في العرصات (الاسقيشين) والساكنين في الحميم الذين يرمون الموشى واهل البادية الذين لا يحلون في بيت الا وبنينهم جموع يقدون الصلوات والقربات بارب باسم يسوع المصلوب» وقال ايريناوس ممدداً الشعوب التي دخلت بينهم النصرانية (PP. GG. VII. col. 554) وقد دعا العرب باهل الشرق كما روى مفسرته : «هذا الايمان للمسيحي هو اليوم منبث في العالم كله . . . تقوى اللسان مختلفة والنفس واحدة» والقلب واحداً سواء اعتبرت آل جوهانية از الايبريين واقتنين او سكك ان الشرق او مضاو ليلية والامم التي في واسط الدنيا فكلهم يتقدون اعتقاداً واحداً يشبه ايمانهم الشمس التي تضيء العالم كله وهي واحدة»

وللمعلم ترتليان في اوانسل القرن الثالث فصوص متعددة يؤكد فيها انتشار النصرانية بين كل شعوب زمانه مما كانت بعيدة او محبولة فاقولك بالعرب قال في كتابه الى الامم (Ad Nationes, c. 8) «تأملوا انه لا يوجد اليوم امة الا ودخات فيها النصرانية (non ulla gens non christiana)» وفي الفصل

السابع من ردوه على اليهود يمدد في جملة للتصريح ليس فقط الامم الحاضرة للرومان

« لكن غيرها كثيرة كالسريانيين والدقيين والجرمانيين والاستيثيين وقبائل مجهولة واقطار متفرقة وجزائر البحر فيها كلها يعرف اسم المسيح وفيها يملك »

وكثيراً ما دعا انكبة جزيرة العرب باسم الهند لاسيا جهات اليمن وقد شاع هذا الاسم بهذا المعنى (اطلب البيولنديين في المجلد العاشر من اعمال القديسين من شهرت ١ ص ٦٧٠) . واليا اشار القديس يوحنا في الذهب في ردّه على اليهود (PP. GG., XXX. 500) قال : « انظر بأي سرعة انتشرت الكنيسة في كل اطراف المسكونة وبين كل اشعوب وذلك بمجرد فضل الاقتناع حتى ان أئمة كثيرة تركت أديانها وتعاليم اجدادها وشيدت هياكل لتعبد فيها الرب فنما ما هو واقع في ممالك الرومان كالاستيثيين والمغاربة واهل الهند ومنها ما هو خارج عن تخوم الرومان الى جزائر بريطانيا واقاصي العالم »

وبعضهم قد دعوههم صريحاً باسم العرب او الاسماعيليين . قال ارنوبيوس في القرن الثالث للمسيح يذكر الشعوب الوثنية التي بشر بينها الرسل فأنشئت كنائس لمن تنصر منهم (ك ٢ ف ٥ و ١٢) : « انظروا العجائب التي جرت في انحاء المعمور منذ ظهور المسيح حتى انه لا يكاد يوجد الآن أمة عريضة بالجمجمة الا لطأنت خشونتها محبة » و اخضعت عقلها للايمان بتعاليمه فانتقلت على ذلك اجيال اناس المتباينة المختلفة طباعاً وأدباً . ومما نقدر أن نحصى من هذه الشعوب اهل الهند والصين والفرس والماديين والذين يسكنون في بلاد العرب ومصر وجهات آسية وسوريا . وفي كل الجزائر والاقاليم »

قرى اهل احدى بلاد العرب في جملة من دان للمسيح في ذلك العهد . وقد ذكرهم المؤرخ سوزمان (PP. GG. t. 67, 1476) في القرن الرابع واقاد « ان بعض قرى العرب ودساكرهم يوجد فيها اساقفة » . وكذلك صرح بذكرهم تادويطس في القرن الخامس في كتابه المعروف بدواء اضاليل اليونان (PP. GG. T, 88, p. 1037) قال : « ليس فقط قد خضعت للمسيح الامم الخاضعة لشرائع الرومان كالجلش المتخمين لثية وقبائل الاسماعيليين . . . بل حتى غيرهم من الامم احنوا رؤوسهم لتعاليم الصيادين وشرائع الانجيل كالسرماتيين والهنود والعجم والصينيين (Seræ) والبريطانيين والجرمانيين » . وقال مثل ذلك في محل آخر في كتابه المسمى التاريخ الرهباني (PP. GG. t. 82, p. 1471)

الباب الثاني

النصراية بين عرب الشام

إذا نظرت في خارطة الى بحر الشام وحددت مدينتيه الساحليتين طرابلس شمالاً وعكا جنوباً ثم سرت منهما على خطين متوازيين الى الشرق بلغ بك المسير بعد رحلتين من طرابلس وثلاث الى اربع مراحل من عكا الى مفاوز مأسعة تمتد على مدى البصر الى جهة تدمر فالقرات شمالاً والى مشارف الشام فاللجاء وتلال الصفا حتى جبال حوران وسهول البقاء جنوباً فكل تلك التواحي الرحبة الارجا. التي تقيس نحو اربعائة كيلومتر طولاً في مثلها عرضاً تُعرف اليوم ببادية الشام

ولم تكن هذه البادية في سالف الاجيال قفرة قايمة السكّان لا تكاد تجد فيها كالיום غير قرى معدودة او بعض احياء البدو الذين ينتقلون فيها مع مواشيهم انتجاعاً للمراعي. وانما كانت بعد تلك الرومان عليها في اوائل التاريخ المسيحي أصبعت كروضة غناء شيد فيها اصحابها للندن العامرة لسكنى الاهلين ولبتوا الحصون الحريّة تأميناً للطرق وعزّزوا الزراعة والقلاحة وانبطوا الآبار وحفروا الصهاريج لجمع مياه الامطار وخذدوا التني لسقي للزروعات. والآثار الباقية من هذه الاعمال الى يومنا تنطق بعمران تلك الاصقاع وحضارتها الواقعة

اما سكّانها فكانوا من عناصر شتى بينهم الرومان المستعمرون لاسيا من اخنود الذين اتنوا مدة خدمتهم ثم جالية اليونان من بقايا الدول السابقة منذ عهد الاسكندر والسوقيين ثم الوطنيين والتمنيقيون الذين احتلوا تلك البلاد لاستثمارها والمتاجرة فيها وكثت تلك الانحاء اوفق ما يتبنّاه العرب لسكّانهم فقرى اهل الحضر منهم يسكنون القرى ويتعاطون اشغال الفلاحة. لاما اهل الريف فكانوا يعون مواشيهم في الارياض ويرتقون بلحومها وابنائها واصوافها. وقد غا فيها عددهم حتى رسخت قدسهم وصار اليهم الامر

وكان الرومان في بدء احتلالهم يعدّون العرب كخطر على البلاد لما اعتاده اهل البدو من الغزوات وشنّ النهرات والسلب والنهب فحاولوا غير مرة كسر شوكتهم

غير أنهم عرّوا بدختر أنثى لا يظفرون بهم ظراً تلماً ما لم يستجدوهم ويستعينوا ببعض عذارىهم قنع دابر الشاذ الباقيين منهم. فحالف الرومان شيوخ قبلتهم ودفعوا لبعضهم قسماً من السلطة على بادية الشام بصفة شيوخ أو ملوأ فكثروا، يتصرفون مع أهل جنسهم تصرف السيد مع السود وربما زاحموا الدولة الرومانية كلها كانوا، يشعرون بانتقاص حبلها أو ضعف ولائها. فترى النبطيين منهم في أواسط القرن لأول للمسيح متلدين الحكم على دعشق نفسها كما ورد عن الحارث ملكهم في رسالة بولس الرسول في رسالته الثانية إلى أهل كورنثية (١١: ٣٢) وتبعه في الحكم غيره من النبط. وقد افادنا تقيس المؤرخ في تاريخ طيطس بأن الرومان كانوا تحذروا في مقامة جذعهم كتيبة من العرب كانوا يتقدمون الجيش في محاربة اورشليم على عهد وسپاسوس وابنه طيطس. بل كان الرومان يدفعون لبعض الفرق العربية وظائف مطومة ليقوموا بحراسة التخوم الرومانية من جهة البادية. وقد أخبر أميان مرقليينوس (Ammien Marcellin, XXV, 6) في ترجمة يليانوس الجاحد بأن بعض شيوخ عرّوا للتعاقدين قدموا على القيصر وشكوا إليه تأجيل عمله في دنع رواتبهم فغضب يليانوس وزجرهم بقوله أنه: أعد لهم حديدًا (لقتالهم) لا ذهب (لأجرتهم). فخرجوا تافكين على الرومان ولحقوا بجيش السجم وحاربوا يليانوس مع جيش سايور فكانت عليه الدولة

أما المدينة التي سكنت عليها أمم بادية الشام وقبائلها فكانت خلطاً من أديان الوثنية فكان اليونان والرومان أتوا بعبوداتهم للثوطة بأسيرات كالمشتقي ورحل وعطارد والأهرة والمريخ فأكروها أكرام أجدادهم ومواطنيهم لها في أئنة ورومية. ونحسرين عبادة تموز وعشتوت وإيل. أما النبط فكانوا يفضلون ذا الشرى (Dusares) ولدت وشمس ويتع. ثم اختلطت هذه العناصر المتباينة وتداخلت أديانهم ببعضها وأكرم كل قومه معبودات التوم الآخرين

وفي غضون ذلك ظهرت النصرانية وقامت تهاضة تلك الأديان كلها دون أن ترضى أن تختلط به أو تبدلها بنبي ورجح أن الدين المسيحي دخل بلاد العرب من غربي الجزيرة من جهة الشام حيث انتشر بعد صعود السيد المسيح بزمان قليل كما ورد في سفر اللاويين. ولا يتبل العقل أن بولس الرسول رحل إلى العربية كما جاء في

في رسالته الى اهل غلاطية (١٧: ١) دون ان يكون سبته اليها احد من المتقربين او خلف فيها اثرًا من دينه

والظاهر ان النصرانية دخلت أولاً في حاضرة حوران اعني بصرى كما تشير اليه التقاليد القديمة التي تناقلها الكتبة اليونان والسرمان ثم العرب المسلمون من بعدهم . وقد ورد في جدول دوراتوس السوردي لثلاثمائة السيد المسيح السبعين ان تيمون احد الثملمسة السبعة المذكورين في سفر الاعمال (٨: ٣) نشر الدعوة النصرانية في مدينة بصرى فعد كرس اساقفتها . وفي الروايات التي تداولها الكتبة النصارى عن الرسل واثبتها السعافى في مكتبته الشرقية (ج ٤ ص ١ - ٢٠) ان البعض منهم تلمذوا العرب وخصوا بهم عرب بادية الشام وحوران كما يظهر من القرنين . وصرح بالامر القرينى في كتاب الخطط والآثار (ج ٢ ص ٤٨٣) فروى عن «جى العشار» انه سار الى فلسطين وصور وصيدا وبصرى . وقال ابن خلدون في تاريخه (١٥٠: ٢) : «ان يوحناوس بعث الى ارض العرب والحجاز» . «اهأ تدمر وبها يتها فذكر ساين اسقف الحيرة في كتابه السرياني المنون بالنعمة (Budge : Book of the Bee, p. 106) ان يعقوب بن حلقا بشر فيها

على ان هذه الشواهد في الدعوة النصرانية الاولى في بادية الشام تعم كل عناصر الاهلين ولا تفرز العرب من سواهم تثبتى شكاً في تنصرتهم الا ان ما يتبع ذاك العهد من انشواهد التاريخية اصرح واجى . فقد اناذ «ورخو العرب» ان النبىء الاول اتي تولت على بادية انشاء بهم لرومان انما كانت قضاة من قبيل يمن . ثم علبتها على الامر سايح ثم جاءت بعدهم قبيلة غسان فكانت على تلك الجهات وبقي ملكها الى ظهور الاسلام . والحال ان هذه النماثل الثلاث قد ذنت بالنصرانية على رأي اولئك المؤرخين . قال اليعقوبى في تاريخه (طبعة يندن ١: ٢٣٤) عن قضاة «ان قضاة اول من قدم الشام من العرب فذهرت الى «لوك الروم فنكحوه فكان اول الملك لتنوخ بن «اث بن فهم» . فدخلوا في دين النصرانية فملكهم «اك اروه على من بلاد انشاء من العرب» . وكذلك بنو سايح فقد صرح بنصرايتهم «سودي في مروج الذهب (طبعة باريس ٣: ٢١٦) قائلا : «وردت

سايح انشاء فتغلبت «تنوخ وتدهرت فنكحها روم على العرب الذين باشاء

لما نصرانية غسان فهي من الامور التاريخية الراهنة التي لا يختلف فيها اثنان .
 على ان كاتب من البغداد اغفل اسم كل تصدى لنا في هذه المسألة وكثر في
 اقتباس (٣٨٢:٢) ويا خالف فيه مجموع المؤرخين وزعم اننا بنسبتنا
 النصرانية الى غسان ركبنا شططا فرددا عليه بمائتين ضافيتين كثرهما في الشرق
 (١٠: ٩٠٤:٥) جمعا فيها البيئات اللامعة والشراهد الساطعة التي تثبت تدوين
 غسان واحيانها وملوكها بالنصرانية ولا بأس ان يقال غسان كلها مع امكان
 وجود بعض افراد او عشائر لم يكونوا نصارى فان الكلام على الاغلبية . ولا ثبات
 زعمنا اتينا بالادلة المتبعة التي لم تكن فيها الى اقوال مؤرخي العرب فقط وكل
 ذي انتقاء يعلم ان كتبة العرب لم يدونوا تاريخا صحيحا قبل القرن الثامن وانما نقلنا
 نصوص كتبة يوثق بهم من يونان ورومان وسريان من كانوا معاصرين للحوادث
 التي قصاوا اخبارها وامكنهم الوقوف على صحتها اما بالعينة واما بصوت العموم

صراية غسان

غسان قبيلة عينية قدمت جبال الشام بعد انفجار سد مأرب وسيل العرم
 فاستوطنوها ثم تقبلت على اهلها بعد سلب كما سبق فصار اليها الامر وتبعت قضاء
 وسلبا في نصرانيتها . وان كتبة العرب لسان واحد في اثبات ذلك فان تتبعنا آثار
 النصرانية في كتبهم وجدناهم يذكرون ملوك غسان الاولين ابنية تدل على
 نصرانيتهم فان حمزة الاصماني في تاريخ الملوك والانبيا (ص ١١٢) يؤكد ان ثاني
 ملوك غسان عمرو بن جنة بنى بالشام عدة ديرة " منها دير هند ودير حالي ودير
 ايوب ثم ذكر (ص ١١٨) الليم بن الحارث بن جبة اخي للنذر النسائي الاكبر انه
 " بنى دير ضخم ودير النبوة " ومن المعلوم ان تنشر الملوك يدل عادة على تنشر
 رعاياهم . وفي الواقع لا تكاد تجد مؤرخا عربيا الا يشير الى نصرانية غسان
 فالمسعودي في مروج الذهب طبعة مصر (٢٠٦:١) وفي كتاب التنبية والاشراق
 طبعة ليدن (ص ١٦٥) وابن رسته في كتاب الاعلاق النفيسة (طبعة ليدن
 ٢١٧) وابو الفداء في تاريخه (٧٦:١) والنوري (Rasmussen, 72) وغيرهم
 لا يدعون في الامر ريبا . وقال اليعقوبي من كتبة القرن العاشر للمسيح (في تاريخه

٢٩٨:١: «وما من تنصر من احياء العرب يقوم من قريش ومن اليمن طي وجها وسليح وتنوخ وغسان ولحم» .

وقال السيوطي في الزهر نقلاً عن كتاب الالفاظ والحروف بان اللغة العربية لم تؤخذ من قبائل شتى الى ان قال انها لم تؤخذ «ولا من قضاة وغسان وايد لجاورتهم اهل الشام واكثرهم نصارى يقرأون بالعبرانية» يريد بالعبرانية السريانية الفلسطينية

ومن اشار الى نصرانية غسان النابغة في بائته التي مدح فيها ملوك غسان واثني على دينهم وذكر عيد الشعانين فقال :

عَلَيْهِمْ ذَاتُ الْإِلَهِ وَدِيْهِمْ قَدِيْمٌ ثَايِرُ حَوْسٍ عِبرِ الرَوَابِي
رَقَاقُ الْكَلِّ طَيْبٌ حَضْرَاكُمْ يَحْيَوْنَ بَارِئَانِ حَوْمَ سَابِ

هذا ما عاى في ذهن العرب عن نصرانية غسان ولغة كاف ليقع بشيوع دين المسيح في بادية الشام كلها لان كلامهم يدل على ان النصرانية بتلك الاصقاع ما كانت محصورة في غسان بل امتدت ايضاً الى القبائل العربية من اهل الحضر والمدن الذين سكنوا في تلك الانحاء واختلطوا بمستعمرها . فمن اراد ان يتبع تاريخ النصرانية بينها ينبغي عليه ان يجمع ما دونه المؤرخون اليونان والرومان والسريان منذ انتشار الدين المسيحي في تلك الجهات اذ لا يجوز القول بان النصرانية لم تزف في غير الاجانب المستوطنين فيها واقوامهم جديدة بلاعتبار . وهم معاصرون الدور التي كتبوا عنها

فما رواه اوسابيوس القيصري في تاريخ الكني (ك ٦ ف ١٩) :
النصرانية كانت في مبادئ القرن الثالث للمسيح رُسغة التسم وافرة العدد في بصرى حاضرة حوران . وقد اخبر عن اوريجانوس المعلم الاسكندري الشهير انه رحل ثلاث مرات الى بصرى . فلما الاولى استدعه حاكما الروماني المدعو جانيوس سنة ٢١٧ ليقفه تعاليم الدين المسيحي وينزعه . فحبس اوريجانوس الى بلاد العرب ملتجئاً ودعوه وبعد ان اتم مرغوب احكم وعده رجع الى الاسكندرية . اما الرحلة الثانية فباشرها اوريجانوس كما فلت اوسابيوس في تاريخه (ك ٦ ف ٣٣)

بسبب يديروس مضران بصرى . فان هذا الرجل من مشاهير اساقفة زعماء في

بلاد العرب ألف رسائل ومقالات دينية وأدبية فصيحة الاقفاط بليقة المعاني لولا أنه شط في كلامه عن لاهوت السيد المسيح فجري بينه وبين الاساقفة معاصريه جدال وخصام ولما لم يقتعروا اسلوا الى اوريجانوس ليأتي الى حوران فيباحث بيروثوس المذكور ويرد عنه ذلك فماد المعلم الاسكندري الى حاضرة بلاد العرب وبعد ان اجتمع باستقفا وتحقق شغطة عرض عليه الرأي الصحيح وأزال ريبه فآجر بيروثوس بخضوعه للآتيان المستقيم امام مجمع من الاساقفة عند ذلك وانصرف اوريجانوس راجعاً الى الاسكندرية. ففي اتيان هذا المجمع دليل واضح على نفوذ النصرانية في بادية الشام ووجود اساقفة في مدنها كجرش (Gerash) وربة عمان (Philadelphie) اما المرة الثالثة التي قدم فيها اوريجانوس الامام الى بادية الشام فكانت بسبب بدعة لبسها بعض اهلها فرموا ان النفوس تفتى بالموت كالاجساد ثم ثبت يوم الدينونة معها تنال التواب عن اعمالها فلما عرف اوريجانوس بهذا القول اسرع الى تقنينه في مجمع ضم اربعة عشر اسقفًا وبين امام الجموع للثبوت لامتاع حقيقة تعاليم الكنيسة فرد الضالين وثبت الايمان في قلوبهم وانكفأ منصرفاً الى مركزه (راجع تاريخ اوسابيوس ك ٦ ف ٣٧)

وكان قبل ذلك بمدة اشتهر مبتدع آخر نصراني من عرب الشام اسمه منيم (Monoimos) كان هذا كطاطيانوس (Tatien) تلميذاً للقديس يستينوس النابلسي والفيلسوف الشهيد لكثرة خلط بين الآراء الفلسفية والايمان كما ذكر ثلودوريطوس في كتاب المهرقات (Fab. Hær., I, 18) وأوضح مؤخرًا من كتاب القديس هيبوليتس التهيد للدعوى فيلوسوفومينا (Philosophoumena)

و١٠ - ثبت ارتقاء النصرانية واتساع دائرتها في بادية العرب ان منها خرج اول قيصرية زوه ان انصارى. وزيد به فيابوس العربي الذي ملك على رومية من السنة ٢٠٩ الى ٢١٢. وكان اصله من بصرى ثم تجدد في جيوش الرومان ولم يزل يتقلب في كل منصب خندية حتى صار كبير رؤسا السكر ووزير الحرب وصاحب عرديان الثبات في محاربة الفرس. الا ان الجلد شغبوا على الملك في طريقه واقاموا بدلا منه فيابوس العربي. وكان فيابوس نصرانياً كما تشهد على دينه الآثار التاريخية ورسائل اوريجانوس ابه. وقد زعم البعض ان عورديان قتل باعرانه الا ان غيره ينكرون ذلك.

ذلك بتاتاً ولأنه لم يحل من الطمع قلبه يدافع عن مولاه كما وجب عليه ولذلك قد
 اخبر اوسابيوس الأيغيري (ك ٦ ف ٣٤) وصاحب التاريخ الاسكندري (Chro-
 nicon Alexandrinum) انه لما عاد راجعاً بالسكر الى رومية مرّاً بانطاكية واراد
 ان يشترك مع النصارى في موسم عيد الفصح الا ان لسقف المدينة القديس بابيلاس
 تصدى له ولم يسمح له بمشاركة المؤمنين الا بعد اعترافه بخطايه وتقدمته التوبة
 عنها (١) . وكلت ايام فيلبوس العربي ايام راحة وعمران للدولة الرومانية وفي هدم
 أقيمت الافراح العمومية في كل الملكة بنسبة مرور الف سنة على مدينة رومية
 ومن اعاليه تنييد مدينة «عمان» في حوران ودعاها باسمه «Philippopolis»
 واثبت يهتبه النصرانية سلاماً مؤقتاً فانتشرت اي انتشار الى ان قتل به احد القواد
 المدعو دقيوس وقتله مع ابنه وتولى الامر مكانه . قال اوسابيوس (ك ٦ ف ٣٩)
 ان دقيوس هذا اتل على النصارى اضطهاداً دمويّاً بغضاً بفيلبوس سلفه . وفي تاريخ
 اوروزيوس (اوروشيوس) من كتبه القرن الخامس (ك ٧ ف ٢١) ان دقيوس
 قتل فيلبوس وابنه بسبب تنصرهما وعليه يكون موتها استشهاداً . وقد جمع
 البولنديون في اعمال القديسين (Acta SS. Janv., II, 617-621) عدة شواهد
 تثبت ذلك . فكفى به فخراً لبلاد العرب ان اول قياصرة رومية التنصرين كان
 مولده في ربوعه وسبق قسطنطين في تنصره .

كل ما سبق قد تم قبل القرن الرابع فلما انت النصرانية حريتها وخرجت
 ظافرة من السيميس زاد الدين بذلك رونقا وعزاً في بادية العرب وكافة مدنها ولما
 ادلة على ذلك في الكنائس العديدة التي تسمى منذ ذلك العهد بكل اسم حورن
 والصفا واللجا وجولان والبلقاء التي وجد كثير من بقاياها الجليدة الاثريون الذين
 تحوّلوا في تلك الجهات كوادنتون (Waddington) ودي فوكويه (de Vogüé)
 ووتشتين (Wetzstein) وري (Rey) ودوشو (Dussaud) وآبا رهبانيتها .
 وكلهم وصفوا هذه الآثار ورسوموا تصاورها وذكرها تواريحها (٢)

١ - كما رويته من نسخة من المخطوط العربي ١ ص ١٢٣

٢ - راجع كتاب رادنتون ودي فوكويه (Waddington et de Vogüé: Sites

Civils et d'architecture civile et religieuse de la Syrie antique et moderne, Paris. 1864)

ومن هذه الآثار مئات من الكتابات اليونانية واللاتينية وجدت في نيف ومائة موضع فيها اسم كنائس واساقفة ووجاه من النصارى وعليها رموز نصرانية لا شك فيها كالصليب في هينات مختلفة وأول حروف اسم السيد المسيح والانجر وسف النخل والسككة. ومنها ما يتوي شعاراً دينياً صريحاً كآية التوحيد «الله واحد هو» وتسبحة السيد المسيح «قد انتصر المسيح» أو «المسيح اله هو».

وبين تلك الكتابات كتبة عربية سبقت لاسلام خمسين سنة باحرف عربية تاريخها سنة ٤٦٣ بحرى اي ٥٦٨ للمسيح وجدت في حوٴن وجاء فيها ذكر مشهد أقيم تذكراً لمقديس يوحنا المعمدان على يد احد شيوخ القبائل العربية المدعو شراويل (١) وكذلك توفرت شواهد للمؤرخين الذين اذنوا لنا ذكرًا للنصرانية ولأورها الدينية والمدنية في بادية الشام. ففيها جداول الاساقفة الذين حضروا الجامع السكونية الكبيرة التي سبقت لاسلام وبالأخص الاربعة الأولى في نيقية واقسطنطينية وافسس وخلقيدونية. فهناك أسماء عدة اساقفة اتوا من مدن بادية الشام وصادقوا على أعمال تلك الجامع بتوقيعهم وأسماء بعضهم عربية محض كالحارث او منقولة عن العربية كتاودوس تعريب عبدالله وتاودورس تعريب وهب الله

وكان هؤلاء الاساقفة من أهل احضريسكون مدن بادية الشام. إلا ان غيرهم كانوا يسكنون المضارب وينزلون مع القبائل الرحلة الناجمة المتقلبة في الجالات اوتباداً لمراعي عنهما ومصالح اهلها. وقد باقنا أسماء بعضهم ممن عرفوا باساقفة اخيام وحضر بعضهم الجامع الكنسية وامضوا عليها

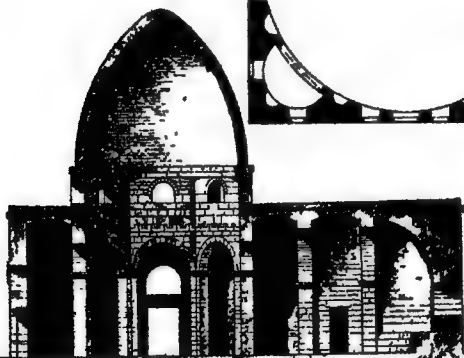
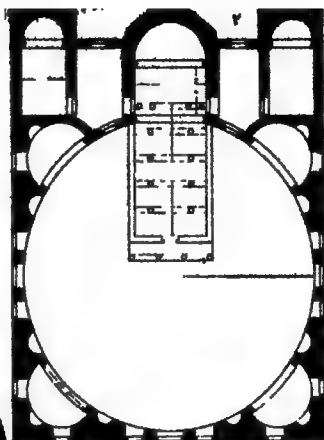
واشتهر بعض اساقفة البلاد العربية بأخلاقه من الآثار. منهم القديس طيطس رئيس اساقفة بصرى وضع عدة تأليف اعظمها شأنًا ما كتبه في تريف بدعة ماني والمنازين وكانت هذه التأليف مقودة حتى توفى الى اكتشفها في عهدنا بعض المستشرقين فوجدوه في لسريانية ونسروها مع ترجمتها. وكان طيطس في عهد يديونس حاكم. ولم يبق من تحديده عن كثر ذلك القيصر الماروق واشتهر في انون حارس على كرسية القديس انطيفاتر صاحب

(١) اطلب كتب لوما وودتون (Ph. Le Bas et Waddington: *Inscriptions Grecques et Latines*, III, p. 563)

١ كنيسة بصرى في حوران
(رسم الأمانة دي قوكويه)

٢ رسم الكنيسة المذكورة وحالتها

٣ قطع نصفي لكتيبة اذبح في حوران



مصنفات عديدة في مواضيع دينية شتى كقالات في ايضاح الايمان وميامر في الامايد وردود على المرافقة

وفي تاريخ كتبة اليونان كسوزومان (ك ٦ ف ٣٨) وروفينوس (ك ٢ ف ٦) واثودوريطس (ك ٤ ف ٢٠) وثاوفان في تاريخ سنة ٣٦٩ وغيرهم من مؤرخي القرن الرابع الى اواخر السادس للمسيح فصول شتى واخبار منشورة عن احوال الدين بين عرب الشام تفيدنا علما عن سطوة النصرانية واجتذابها لقلوب اهل البادية لاسيا بواسطة السباح والنسك الذين كانوا يعيشون في قفارهم ويزعمون انه كلاكسة متقصد اجمادا هيوثة. فكانت فضائلهم العجيبة والكرامات التي تجري على ايديهم من شفاء الاسقام وطرد الارواح النجسة واستمداد نعم الروحانية والبركات الزمنية تجذب اليهم اهل المدن والقرى فلا يلبثون ان يسعوا تعاليمهم ويستثيروا بارشادتهم ويهتدوا على ايديهم الى جادة الحق فيطلبوا الاصطباغ بمياه المعمودية

قال سوزمان في تاريخه (Sozomène. H.E, VI, c. 38) عن عرب الشام: «قد تنصّر كثير من العرب (هو يدعوهم بالترقيين *Σαραπην*) قبل زمان والنس (من ٣٦٤ الى ٣٧٨) ممن اجتذبهم الى الايمان للمسيحي ارشادات الكهنة والرهبان الذين كانوا يعيشون في النسك والزهد في الانحاء المجاورة لهم عائشين بالهداسة ومجترحين المعجزات الباهرة». ثم ذكر سوزمان ما اشرنا اليه سابقا في دفعنا عن نصرانية عسّان اعني رجوع قبيلة كتيبة كان زعيمها يدعى زوكوهوس (وهو ضجهم) فقال انه احد الرهبان بصارته الى ابيه ولدا ذكر فعتبه هو وكل قبيلته

واردف التوف ذلك بخير ماوية ملكة العرب التي حادبت الرومان وعلبتهم واستولت على بلادهم الى تخوم مصر ولم ترض بصلحهم الا على شرط بان يرسل الرومان الى مملكتهم ناسكا شهيدا يدعى موسى خنّه انه بصنع العجائب وبقداسة اخياة فسقط على العرب الدين تحت حكمها وكان عبد النصرى لذين وجدهم في دولتها قليلا لما هو فابر مظلمة وعدهم. وقد خبر اثودوريطس في تاريخه (ك ٤ ف ٢٠) ان ماوية هذه توفيد للصلح مع رومان قونت دية بارروج من القائد الروماني فكور. وكانت اعتاد تديسة لتعشش في الايمان

ومنذ ذلك اجن ذ ورد سم احد ملوك غسان في تواريخ سريين وغيره

في أريخ اليونان واللاتين تجدد الكعبة لسانا واحدا في وصفهم كنصاري يُخضعهم الكعبة بالاقاب الشرقية لمنوحة لهم من القياصرة فيُدعون بطارقة وامراء وذوي المزمز والدولة ورثة زادوا على هذه الاقالب ما دل على دينهم فيُدعون مؤمنين (**حَسْبَا هَـمَّهْ مَحَلُّ سَلَوَا**) ومجبن للمسيح (**حَسْبَا هَـمَّهْ مَحَلُّ سَلَوَا**) وكذلك ورد في احد مخطوطات لندن اسم كاهن يُدعى

« كاهن ذي المزمز والمحب للمسيح البطريق للتدريخ الحارث » (١)

وفي القرن الخامس اخذ الرهبان يعيشون عيشةً اجتماعية بعد ان كانوا يعيشون منفردين في الاقفار والمرجح ان الادوية التي ذكرها حمزة الاصهاني وابو القداء وغيرهما بُنيت في هذا الزمان. وكذلك الادوية التي وصفها ياقوت الرومي في معجم البلدان كدير أيوب في حوران (في قنوات على ما يظن وهي بلد أيوب) ودير بونا ودير سعد ودير بصرى وقد بقي بعض هذه الادوية مدة حتى بعد عهد الاسلام

ومما زاد النصرانية ترقيا في بلاد العرب عدد كبير من الاساقفة والكهنة والرهبان كانوا في أيام الاضطهادات على عهد القياصرة الوثنيين او ملوك الروم للتشيعين لا يجدون على حياتهم امانا الا بان يهجروا بلادهم ويفتروا الى انحاء العرب حيث كان يصعب على المتصنين ان يدركوهم ويلصقوا بهم الأذى

وربما نفى المتصنين هؤلاء المترفين بالايان من بلادهم الى بلاد العرب ليدوقوا هناك مشقات العيش من الجوع والعطش والعري. وكثر عددهم في أيام بدعة أريوس. وكان بعض هؤلاء رجالا ذوي علم واسع وفضل كبير كإلياس بطريرك القدس وأوجان اسقف الرها وبيروتوجان اسقف حران. فكان المنفيون اذا احتلوا بين العرب سوا في اثاره عقولهم وبينوا لهم بطلان اوثانهم وأقنعوهم بمحمد اضاليهم

بل يذكر اثاره جماعة من الشهداء قتلوا في سبيل الايمان في بادية الشام ومدنها كاتديسين كيرلس وأكويلا ودومطيان الشهيدان في مدينة عَمَّان على عهد ديوقليانوس وتذكيرهم الكنيسة في ١٠ آب وكزنيون وزيناس الشهيدان على عهد ايضاً سنة ٣٠٤. وذكر اوسابيوس القيصري (٨٤ ف ٢١) ان في زمن هذا الملك « قُتل عدد لا يُحصى من الشهداء في بلاد العرب ». وفي السنكسار الروماني عدة شهداء.

(١) اطلب كتاب، ذكره عن عسال (Die Ghassan. Fürsten, p. 8)

فُتِلُوا في بادية الشام في ذلك الاضطهاد عِنه فيكرمون لشهامتهم في غرة آب .
واستشهد فيها على عهد يليانوس الجاحد القديسان اوجان ومكاربوس المكرمان في
ك ١ . فلا غرو ان دم هؤلاء الشهداء اُنْخَبِ زريعة الايمان وانماها في جهات العرب
ومن هذه الآثار القديمة اعلام الامكنة التي بقيت حتى اليوم كدليل واضح
على اتساع النصرانية في منازل عسان لاسيا الصفا وحروران . فان عدداً دثرا من اسما:
الامكنة يدعى في زماننا بالدير كدير الكهف ودير قن عدها الاثريون دي فوگوي
ووادنقون ودسو وغيرهم

ويضاف الى هذه الشواهد جداول المراكز الدينية التي تدل على تعدد
الاستقفيات في تلك الانحاء . فان مطران البصري وحده كان يحكم على ٢٠ اسقف (١)
وكان بعض هؤلاء الاساقفة يتنقلون مع القباطل الراعية فيسكنون الحميم ولذلك
يدعونهم اساقفة الحميم (*ἐπισκοποι τῶν παρεμυθολῶν*) وقد امضوا غير مرة اعمال
الجامع بهذا التوقيع " فلان اسقف اهل الدير " او " فلان اسقف القباطل الشرقية
المتحالفة " او " فلان اسقف العرب البادية " (٢) . اقترى ببنية أعظم من ذلك على
انتشار النصرانية بين عرب الشام

فهذه الحجج كافية ليقر كل مناصر بصحة قوننا عن عسان أنها كانت تدین
بالنصرانية ولو شئت لفرزنا هذه الادلة بتواهد اخرى . من كتبة السريان كخطايل
الكبير وروحنا اسقف افسس ويوشع العمودي وابن العبري ونحوهم توافوا ما
ذكرناه آنفا

ومما يتضح من التنبه اليه ان النصرانية في بادية الشام نبتت في عزها الى ظهور
الاسلام وغت وانتست حتى يجوز القول بان الوثنية تقلص ضئها حتى كاد يضمحل
ومما يدل على ذلك ان نصارى العرب الذين اجتمعوا مع لرومان لرد غارات
المسلمين في غرة الاسلام كانوا الوفا مولقة يبلغ الكتب عددهم الى مئة الف بنيف (٣)

(١) دسو في سنة دوسو ان بادية الشام (Revue de Dussaud : Mission dans les

región deortiques de la Syrie moyenne, p. 77) عدد كان ٣٣

(٢) طب مجموع ٦١ ا الحوامع (Labbe : IV, 83, 91, 268)

(٣) رجع ح كتبه ايس نصيفي حور (Euseb. Nisib. ap. Baethgen, Fragm. 109)

فهذا العدد الوافر من القاتلين يدل على أن النصارى في بادية الشام كانوا ألوف الألوف فلا يكاد يبقى بينهم مكان لاهل الشرك وعبد الاصنام هذا ولا ندعي ان النصرانية الغالبة على بادية الشام كانت صافية خالية من كل شنية وضلال . كلابن نطم حق العلم أن البدعة اليقويّة تسرّبت الى تلك الجهات وكثرت صفاء الايمان بما ادخلته من المعتدات الباطلة في طبعي السيد المسيح ويزعمها أن المسيح طبيعة واحدة كما هو اقنوم واحد فوجت اللاهوت بالناسوت وبلبات كل تعاليم الخلاص

ولم تكن اليقويّة البدعة الوحيدة التي قوّضت اركان التعاليم الرسوليّة بل دخل الى بلاد العرب كثيرون من المبتدعين الذين كانوا يؤمنون رواج اضاليهم في ايمانها دون ان يلاقوا فيها زاجراً يذمهم ولا ولزاعاً يذمهم . وكان بعضهم يفترون الى جهات العرب لينجوا من مصادرة ملوك الروم الذين كانوا يريدون قهرهم على جحود اضاليهم فيفتّل اولئك المشيعون العرب الى بادية العرب . فكثروا هناك وكثروا بدعمهم حتى قال القديس ابيفانيوس أن بلاد العرب ممتازة ببدعها (Arabia hæresium ferax)

وقد رددنا في المنرق (١٠ : ٥٥٦) على بعض اعتراضات اعترض بها على نصرانية غسان مراسل القنصل فيينا بادلانها . كزعمه بأن الحارث الاكبر ابن ابي شمر الفسائي الملقب بالاعرج كان وثنياً لأنّه اهدى سيفه رسوباً ومخضماً لبيت صنم كما روى الطبري (١ : ١٧٠٦) فاثبتنا نصرانية الحارث بشواهد مؤرخين معاصرين للحارث من يونان ولاتين وسريان وقد ورد اسمه في الكتابات القديمة ملقباً بالمحب للمسيح كما رأيت وان كان يعقوبي النحلة كما ذكر هولاء . الكتبة . اما تقدمته سيفين لبيت صنم فهي رواية ضعيفة لا يتفق فيها الرواة (اطلب يا قوت : ٤ : ٤٥٣) ما لم يقل أن الطبري جعل بيت صنم احد . مابد النصارى او يقال أن الحارث النصراني اتى بفعله عملاً ذمياً فنتي شرائع النصرانية او تجاهل بها

واعتاض الكاتب البغدادي على نصرانية عرب غسان بشهادة يا قوت الحموي (٤ : ٦٥٢) بأن غسان كانت تعبد مناة وذكر دعاءها عند وقوفها عند صنمها .

فكان جوابنا اننا لم ننكر كون غسان دانت مدة الوثنية لكنّها لما تنصرت نبذت

عبادة مائة وبقية الاصنام. نذ القرن الرابع للمسيح كما ثبت من الشواهد التي ذكرناها. هذا فضلا عن أن الدعاء الذي ذكره عن تاريخ اليعقوبي (٢٩٧:١): « ليلك رب غسان راجلها وفارسها » لا يختص بصم ويجوز التوسل به وكان آخر ما اعترض علينا الكاتب البغدادي قول اليعقوبي الى اله الحق (١): (٢٩٨) بعد ذكر نصرانية غسان أن « قوا منهم تهودوا » فكان جوابنا عليه أن الكتبة العرب اجمالا (ألا اليعقوبي) ليس قطع لم يذكر تهود غسان بل نفوا اليهودية عنهم. وعندهم نقل صاحب الفضل شكري افندي الالوسي البغدادي في كتاب بلوغ الارب في احوال العرب (٢٦:٢) حيث روى عن تبع الاصغر الحميري أنه « تهود دعا الى اليهودية غسان فابوا معتندين بدخولهم الى النصرانية. قال: « وسار تبع الى الشام وملوكها غسان فاعطته لقادة واعتدوا من دخولهم الى النصرانية »

واضفنا الى قولنا هذا جوابا آخر قلنا انه لمحتمل ايضا أن اليعقوبي نسب اليهودية الى قوم من غسان لانتشار بعض الشيع بينهم كشعبة اليبوسيين (Ebionites) والزاريين (Nazaréens) وغيرهما كانت من بقايا اليهود الأولين الذين تنصروا وحفظوا شيئا من نواميس موسى وهم الذين خرجوا بامر الرب من اورشليم قبل حصارها في عهد طيطس فعبروا بلاد العرب وعرفوا باليهود المنصرين (Judéo-chrétiens)

باب الثالث

الحرارية بين عرب النور والساط والبقاء

أن نهر الاردن المعروف باسم شريعة بعد خروجه من اغور حمون في جهات بانياس وجريه جنوبا فتسكون منه بحيرة الحولة يصب في بحر الجليل ثم يخرجته فيسيل متحدرا الى الاعماق بين ضفتين ترتفعان شرقا وغربا حتى يبلغ تحدده نحو ٣٠٠ متر تحت سطح بحر الشام وينتهي الى بحر لوط فتلك الناحية التي يقطعها الاردن تدعى بالفرور. ويست تالذ الجهة مسيلا لنهر فقط بل تتسع ضفافها وترتفع بالتدريج في سعة

يقدر ١٠٠ كيلومترا فيا البقع المنخفضة والنواحي العامرة والبيون المتدقة

وان لحظت عبر الاردن وجدت وراء ضفافه شرقاً بلاداً واسعة تطورها الجبال الشاهقة كجبل عبلون وجبل جلعاد وجبل نبو الى جبال مؤاب بينها المشارف الفسيحة والودية الكثيرة الحيرات والتجاع الطيبة كالسلط والبقا وصحاري مؤاب تتصل شمالاً ببادية الشام وجنوباً بنواحي ركك وجهات النبط وشبه جزيرة سينا فهناك سكنت شعوب كبيرة كالمونيين واللوايين والمدينيين. وكانت قبائل العرب البادية والحاضرة ممترجة معها تتنقل في جهاتها من اريافها الى صرودها طلباً للمراعي او تسكن في المدد تغني بالقلادة

فالنصرانية وجدت لها في تلك الاقطار كلها بين اهلها المطبوعين على شظف العيش وسذاجة الاخلاق ومجانبة الترفه والبذخ تربة صالحة ما كاد يقع في ظهرانيها الزرع الجيد حتى غا اي غو. وكان حلول المسيحيين الاولين في تلك الجهات قليلاً بعد صعود الرب ولاسيما لما ثار الاضطهاد الاول على تلاميذ الرسل (اعمال ١٤: ٨) ولما جاء الرومان لمحاصرة اورشليم اذ خرجوا الى عبر الاردن يوحى من الرب فاستوطنوا انحاءها كما اخبر اوسابيوس. ولا شك انه ثار العرب قسم من تلك النعم الروحية التي افاضها الله على سكان تلك الاصقاع فدانوا بدين المهاجرين

ومن الادلة التي تناقلها بالتقليد فدوتها المؤرخون تنشر الضجاعة الذين سبوتوا الصائنين في ملك البقا. وقد حفظوا لنا اسم احد امرائهم فدعوه دؤاد بن الهولة المعروف بالثقي وجعلوا مقامه في مادبا (اطلب تاريخ ابن خلدون ٢: ١٥٣) وذلك في اواخر القرن الثاني للمسيح ١)

ولما انتهى طور الاضطهادات على المسيحيين في القرن الرابع قسمت تلك النواحي اِلِثْنين مدينتين فدعيت الواحدة بفلسطين الثانية كلت حاضرتها مدينة باسان والاخرى فلسطين الثالثة كلت حاضرتها مدينة يثرا او سلع. وقد بلغ عدد الكرامى فيها قبل الاسلام نيفاً واربعين كرسياً يُعرف اسما كثيرين من اساقفتها الذين دبروها ودعوا مؤمنها فتاهيك بذلك شاهداً صادقاً على امتداد الدين المسيحي في العرب

(١) قال ابن درود في كتاب الاشتقاق (طبعة ليبسيك ص ٣١٩) : « والضجاعم كانوا ملوكاً ناشام تمل عسان ومنهم داود الثقي الذي يضاف اليه دير داود بالشام وقد ملك زماناً » والصجاعم هم بنو ضجعم بن سعد بن سليح بن عمران بن الحالف بن قضاعة

وكان أكثر الدعاة عملاً في كسر النصرانية نساكها وسياسها الذين كانوا اتخذوا لهم مأوى وعجاس يسكنونها معتزلين عن الناس ليعيشوا فيها عيشة الملائكة بالهدم وضروب المناسك الرهبانية فكان مثلهم يعمل في قلوب العرب خصوصاً ويحذبهم الى دين اولئك الابرار فيطلبون منهم نعمة العمودية

وبما اخبر به القديس هيرونيوس في ترجمة القديس هيلاريون (١) ان هذا السائح الجليل الذي تنسك في جهات غزة سار الى مدينة الخطة (Elusa) في البرية جنوبي بحر لوط ليعود احد تلامذته وكان اهله يدينون بالوثنية ويكرمون الزهرة على شكل حجرة فوافق وصوله اليها يوم عيد الزهرة فلما بلغهم قدوم القديس خرجوا لاستقباله واكرموه اكراماً جزيلاً مع نسانهم واولادهم وكانوا يطلبون بركته وكان قوم منهم قالوا بدعائه الشفاء من امراضهم فجلسوا يتوسلون اليه بان يقيم بينهم فوعدهم بان يفعل اذا نبذوا عبادة الحجارة وآمنوا بالسيد المسيح . فاجابوا الى طلبته ولم يدعوه يخرج من بلنتهم حتى اختط لهم حدود كنيسة يقيمونها وكان ممن تنصروا على يد القديس كاهنهم وسادن اصنامهم . ومذ ذاك الوقت وردت هذة آثار عن النصرانية في الخطاء واسماء اساقفتها منهم واحد يسمى عبد الله وسنذكر اعمالاً أخرى لهيلاريون ومن دخلت النصرانية بينهم في تلك الانحاء امة النبط او النبط فهؤلاء كانوا ايضاً من العرب فانشأوا دولة عظيمة ومضروا لهم الامصار واتخذوا لهم مدينة عظيمة يدعونها پترا او سلع لا تزال آثارها الفضية تدهش كل من يقصدها . وقد مرر لحضرة الاب جلايرت (المشرق ٨ : ٩٦٥ - ٩٧٣) وصف بعض بنيةها العادية . وكان ظهور النبط نحو القرن الخامس قبل المسيح وما نبشوا ان اشتد ساعدهم واستفعل امرهم وصار لملوكهم شهرة واسعة واستقلوا بالملك في القرن الثاني قبل المسيح وكان اولهم " الحارث الاول " ودام ملكهم الى الشر الاول من القرن الثاني بعد المسيح حيث تغلب الرومان على بلادهم وكان آخر ملوكهم مالك او مليكوس الثاني (١٠٣ - ١٠٧) واصبحت بلاد النبط اقليماً رومانياً يتولاه احد حكام رومية

وكانت پترا معبراً لكل القوافل القادمة من مصر الى دمشق ومن جزيرة العرب الى فلسطين ومن العراق الى مصر ولذلك ازدادت ثروتها واشتهر اهله بالتجارة .

وبلغتها النصرانية قبل غيرها من مدن البطح وترى استيربوس اسقفها يلعب دوراً هاماً في عهد قسطنطين لما كسبه البدعة الارونية. ثم انتشرت النصرانية في بقية البطح وتأصلت فيهم وثبتوا عليها حتى بعد ظهور الاسلام بمدة حتى ان بعض الكسبة يدعون نصري. العرب ببطا. ولك مثال على ذلك في بعض مقامات بديع الزمان في القامة القزوينية حيث جعل نصابة ابا الفتح الاسكندري ببطياً فيقول متظاهراً بالاسلام: ان الله انت فكم لست حدثت بها وعبدت الصليب

وكذلك ضرب شعراء العرب المثل برهبان مدين وزهدهم. قال كثير عزة:

رعبن مدين والدين عهدهم يكون من حذر العقاب قودا

وكانت نواحي النور على ضفتي نهر الاردن اديرة عديدة يُعرف منها نحو العشرين قد اكتشف بعضها حضرة رئيس مدرسة الصلاحية للفضال الاب ي. ل. فدرلين (R. P. J. L. Féderlin) ووصف اخوتها وصفاً مدقاً في مقالاته الفريدة التي نشرها في مجلة الارض المقدسة ١١ في السنين ١٩٠٢ و١٩٠٣ و١٩٠٢ ولا شك ان رهبان تلك الاديعة اجتذبوا الى الدين المسيحي من كان يجاورهم من عرب الحضر. بل لدينا دلائل على تهرب بعض اولئك العرب المتخفين في هذه الاديعة اشهرهم اقديس ايليا البطريك الاورشليمي فهذا كان عربي الاصل رحل من بلده الى ديونطرون في مصر وبعد ان رتب في الآداب الرهبانية سكن مدة في دير ساپاس على ضفة الاردن التي ثم رقي الى رتبة البطريكية فدافع عن الايمان بغيرة شديدة حتى فضل النفي على مواجهة المعتدين ومات في أية سنة ٥١٣

ومن يستحق ذكراً خصوصاً في تبشير العرب ودعوتهم الى النصرانية القديس العظيم افيسيوس كوكب برية الاردن وجهات النور فان الله اصطفاه في اواسط القرن الخامس بين عدد عديداً من العرب ويهدهم الى سبيل الايمان فان المؤرخ الشهير واهب معاصره كيرلس من سيتوبوليس (Scythopolis) او بيسان روى في ترجمته تفاصيل ذلك الخبر الذي روى له حضرة الاب بيتس من جماعة

البولنديين (في الشرق ١٢ : ٣٤٤-٣٥٣) نقلا عن نسخة عربية قديمة في مكتبة الشرقية وخلاصته ان احد الوثنيين يوناني لادل المدعو اسياباط ولحقه اصبهنا (*Ἀσπάτος*) ولأه ازدشير الملك تخوم العجم فلما اثار الاضطهاد على نصارى مملكته واخذ يصادهم ويذيقهم ضروب العذابات جعلوا يولون هاربين من العجم الى ممالك الرومان واسياباط لا يتعرض لهم رغما عن اوامر الملك فسمى المجوس به لدى ازدشير ليعاقبه ففر هو ايضا هاربا الى اوانتي الرومان حيث اكرم وفادته اناطوليوس الحاكم وولاه على القبايل العربية المتسمية لرومية

وكان لاسياباط ولد يدعى طرايون مصاب بالمالع افترغ ابوه في شفاذه كل الوسائل دون فائدة فاتجأ أخيراً باقام من الله الى التديس اتيبيوس فشفي الغلام ونصر اباه ودعاه بطرس وعقد كل آل بيته وتبعهم في دينهم قوم كثيرون من العرب سمى القديس اتيبيوس في قديسهم كل عائد النصرانية . ثم اجتنب مثلهم غيرهم من قبائل العرب فحفظ لهم القديس اتيبيوس حدود مدينة صغيرة ليست بعيدة من ديور وارهم ببنائها على رسم معلوم وحفر لهم - ترأ ولبتى لهم كنيسة وداراً لرئيسهم . ثم اتفق مع بطريك يونسايوس لجبل بطرس استقا عليهم . واخذ كثيرون من العرب يتولدون الى مثلهم حتى بلغ عددهم عشرين الفا وذعية . مدينة هولاء التسمين بالمطاة (*ματταία*) وتوالى الاساقفة عليهم حتى اواخر القرن السادس مع ما ألم بهم من الضيقات والبلات لاسيا بمعادة قبائل العرب الوثنيين الذين غزوه غير مرة (١)

والحق يقال ان هولاء انقرة كانوا على ماوف عدة شدة ذاعرب يتاحصون الإقطاع فينهرن بحابس الرهبان ودينتهم ويسبون . م يجذونه فيها . وقد اخبر كلستانوس في خطابه السادس (*Migne, P. L., XLIX, col. 643-648*) ان هولاء الاشقياء هجموا على قنوق على مسافة ستة اميال من مدينة بيت لحم جنوباً فقتلوا رهباناً كانوا يعيشون في ابراري بالاسك والنتي ثم اخبر ان اهل تلك الناحية ابدوا لذخائرهم اكراماً عظيمه " ولاسيا جموع العرب الذين هناك وبلغت رغبتهم في

(١) انظر ترجمه تديس اتيبيوس - مرة لب حايه ارمينيكي (*F. R. Genier*)

اقتنائها الى ان وقع بينهم قتال لغزو بتلك الاجسام المقدسة . وكان ذلك سنة ٣٩٥ للمسيح . وفي هذا دليل على ان عرب فلسطين كانوا يدينون بالنصرانية وجاء ايضا في مجموع الاجامع (Labbe: Collect. Concil., III, 728) ان البطريرك يوثينا يوس سقف عدد من الاساقفة جهات العرب قبل السنة ٤٣٠ وهذا دليل آخر على انتشار النصرانية بين عرب فلسطين . وورد قبل ذلك في تاريخ سنة ٣٦٣ في مجمع انطاكية امه اسقف يدعى ثاو تيموس قد وقع على اعماله بهذا الامضاء « ثاو تيموس اسقف العرب » واعلم ان اولاد قبائل العرب الساكنة في نواحي تدمر حيث كانت النصرانية اصابته مقاما رفيعا ليس فقط في حواضرها كتدمر والقريتين وحولهما ولكن في بادية تدمر نفسها حيث تنصرت القبائل المتتلة فيها

الباب الرابع

النصرانية في الشعب وطورسينا

ان انحدرت من فلسطين جنوبا فمرت من غزة على سيف البحر مارا بالهريس حتى توعة سويس ثم مددت من هاتين النقطتين خطين متوازيين الى الجنوب انبسطت ايامك البراري الواسعة كبرية سين وبرة سور وبلاد الشراة والتجب ثم يتشكل لك شبه مدب وخروج راسا الاعيان عن خليج سويس غربا وخليج عقبة شرقا والرأس الثالث يدخل في البحر ويعرف براس محمد . فهذا المثلث الكبير هو شبه جزيرة سينا فيه بادية التيه التي تنقل فيها بنو اسرائيل سنين عديدة وبرة فاران . وهناك سلسلة جبال شاهقة كجبل غرندل وجبل سربيط الحادم وجبل التيه وخصوصا طورسينا او حوريب وجبل مومي وجبل سربا وجبل كاترين مع ما فيها من الاودية (انظر في المشرق ٩: ١٠٦٨ خارطة طورسينا) تلك البلاد كانت شماليا في ايام بني اسرائيل مواصن للادوميين والعامة والمدنيين وقد كثرت فيها بعد ذلك قبائل العرب من بني اساعيل والنبطيين فاستولت عليها واقتسمتها وكانت تتجول فيها على حسب حاجتها كي يتجول الملك في مملكته والسيد في املاكه دون ان تركز في محل مخصوص الا هل لند منها قاتن وجدت في بعض بقعها وواحاتها ما يقوم بلوازمها ومناجع مواشها فاستوطنتها

فهذه البلاد وسعة قدم اليها تلاميذ المسيح ليدعوا الناس الى دين سيدهم .

ومن ذكرهم القدماء الرسول برتلوس فقالوا عنه انه « تلمذ بلاد العرب والبط »
 يريدون جنوبي الجزيرة وهذه الجهات خصوصاً . وجاء في تاريخ القبط للمقريزي
 (Wetzer: *Macrizi Historiæ Coptorum*, p. 14) ان ميثاس (وهو الرسول
 الذي أقيم بدلاً من يهوذا الاسخريوطي) سار الى بلاد الثراء (١) فبشر فيها بالمسيح
 وكان النصرانية وجدت في تلك الأنحاء ملبأ في قرون الميلاد الاولى تزعت
 اليه ولاذت به رغبة في التشك واژهد او فراراً من اضطهادات الوثنيين فكان
 نصارى مصر والشام يون في شبه جزيرة سينا مقاما آمناً لا يستطيع العالم ان يكدر
 فيه صفاء حياتهم الملائكية ولا يقدر اعداؤهم القبض عليهم فكانوا يسكنون في
 اوديتها وواهداها او يرقون جبالاً يعيشوا فيها عيشة سلاوية في مناجاة الله

ولنا على ذلك عدة شواهد ترتقي الى اواسط القرن الثالث للميلاد منها رسالة
 الفديس ديونيسيوس اسقف الاسكندرية كتبها الى فابريوس اسقف انطاكية وصف
 فيها المعن والبلايا المتعددة التي نالت نصارى مصر بسبب اضطهادات الخلفاء وعبدة
 الاوثان لاسيا في عهد الدير دقيوس فما قاله (٢) : ان اسقف ينة نيلوس هرب
 الى جبال العرب مع عدد كبير من النصارى فبعضهم ماتوا وبعضهم استبد بهم
 العربان الى ان اقتداهم النصارى بالمال الكثير وبقي غيرهم منطعين الى العيشة
 النسيكية . وقد ثبتت الوثائق في اعمال اتنديسين وبعض مرخي الكنيسة ان العيشة
 الرومانية في شبه جزيرة سينا وما وراء بحر القزح سبقت عهد اقبصر ديوقليانوس
 وجاء في اعمال قديسين اشيدين غلقتيون وامراته بيست المولودين في
 حص (٣) منذ نشأ عثمهم في ازواج ورحل الى قوس سين حيث وجد عشرة
 من الناسك كانوا يعيشون هناك عيشة لأزواج فمذ العرسان عنهم آداب السيرة
 النسيكية وعاشا منفردين لأعمال البر فاجتنبوا الرجال وبيستهم مع النساء حتى
 بلغ خبر لوثك السائح والي الرومان سنة ٢٥٠ فطلبه وقتله شهيداً

ومع ما كان ياتي لوثك سائح من انواع الشقات من اقبائل الوثنية التي

١ وفي نسخة مصر احبط واقتدر (٤١٤:٢) انه سار الى شرق وطشاً صحيحاً

٢ نص مجموع عمر آبا يولاريوس ١٢٥٥—١٢٥٦ Mi. ١٢٥٥. P. L., A. ١٢٥٥
 اوسابيوس قيصرية (١٢٥٦—١٢٥٧)

٣ نص مجموع عمر آبا يولاريوس ١٢٥٥—١٢٥٦ (Migne. P.G., CXXV, c. ٢٢)

تسكن جهات الطور والبراري الجاورة لأرض مصر لم يثبت أن يؤثر في بعضها مثل
أولئك الأبرار حتى ارتد منهم قوم إلى لايمان وفظن أن القديس دونيستوس
الاسكندري يشير إلى هؤلاء. لمتضمن في كتابه إلى البابا القديس اسطفانوس الأول
نحو سنة ٢٥٤ حيث يبشره بمواقفة الكهنس الشرقية على تعاليمه بخصوص معبودية
امرطة قال (١): «وقد ترى رأيكم كل الأقاليم السورية مع بلاد العرب التي
تقومون من حين إلى آخر بضرورتها والتي وجّهتم إليها رسائلكم الآن». فقول
«بلاد العرب» يدلّ خصوصاً على ما جاور منها مصر كما يظهر من القرائن. وقوله
(تقومون بضرورتها) دليل حي على عناية الكرسي الرسولي في القرون الأولى
بكل كنائس العالم حتى أقصاها لمساعدتها في حاجاتها الروحية والمادية.

وفي هذه البلاد العربية الجاورة لمصر بشر بالإيمان أحد الشهداء في عهد
ديوقليانوس وهو القديس كيروس كما ورد في أعماله التي نشرها الكردينال
ماي (٢) ونصر جماعة غيراً من أهلها بكلامه ومعجزاته ثم قتل شهيداً
وأشهر منه أربعون شهيداً قتلهم العرب الوثنيون في سنة ٣٠٩. وكان هؤلاء
تنسكوا في لطف جبل موسى فيعيشون هناك في الصوم والشغل اليدوي فوثب
عليهم أهل البوادي وقتلوا منهم أربعين وقد أقيم لذكورهم دير تروى حتى يومنا آثاره
ويدعى بدير الأربعين (٣) ويبعد هؤلاء الشهداء في تاريخ ٢٨ ك ١

ولما فازت النصرانية بتقصر قسطنطين رسخ الدين النصراني في أنحاء طور
سينا والبلاد العربية الواقعة بجوارها. وقد أخبر المؤرخون أن القديسة هيلانة شيدت
كنيسة على طور سيناء تذكراً لما جرى فيه من الأعاجيب في عهد موسى وشب
إسرائيل. وزاد انتشارها وانتشاراً في سائر اصقاع تلك الجهات. ففي غزة
ونواحي الشرقية وابنبوية اشتهر القديس هيلاريون المرّ ذكره. ولا تزال آثار هذا

(١) امل ٦٠. ١٣١-١٣٢ (Migne P. G., X, 131-132)

(٢) اطاب (A. Mai: *Sp̄neg. Bon'atim*, 17, 22-23) اطلب أيضاً أعمال
المونديين 701. 150 (Ac: 1 SS, III Jc)(٣) اطاب مطبعة أم - حوالب يسوع إلى سيناء (M. Jullien: *Sinaï et*

الرجل العظيم باقية هناك وقد وصفها في الشرق (١: ٢١٣-٢١٥) السائح المهام
الكاهن لويس موسيل تزيل كليتنا سابقاً مع بيان موقعها وذكر تلامذة القديس
الذين اخذوا عنه الطريقة النسكية. وفي ترجمة حياته التي كتبها القديس هيرونيوموس
معاصره ما ينبغي باعماله الرسولية بين عرب ثالث النواحي وقد اقام عدة اديرة في
ظاهرهم في برية غرة وجهات عين قانس وكان يتردد اليها ويرافقه الرهبان في
سياحته ذرافات بنج احياناً عددهم اني راهب (١). ولما شاع خبر قداسه كان
الاهلون يخرجون اليه افواجا افواجا وجاهير جمهرة ينتمون اليهم الاساقفة والكهنة.
وذكرنا سابقاً كرام العرب في خلاصة. واخبر الثقة انهم كانوا يتصدون في كل
حاجاتهم فتارة كان ياتس لهم الخير في سقمهم وتارة كان ينفي نومهم من اعانتها
وكان يخرج منهم الشياطين او ينال لهم من الله البرء من امراضهم فردد النظر في
مدينة العريش (Rhincoculare) لامرأة عمياء وابر من مرض عضال شيخ مدينة
آيلة النصراني للدعوى اوربون (٢). وذكر سوزومان في تاريخه الكنسي (ك ٥ ف
١٥) ان القديس شفي ايضا في غرة جده الانثيا الذي اشهر بعدئذ ببقائه ويد
اديرة وكنايس

وفي هذا القرن الرابع نفى الى براري سين والنسطاجال فاضل من الاساقفة
واسكنة نفاهم للملك قسطنطين لادريسي كالفان اوجان وروتون المنفيين
من الرها الى براري العرب (عيدهم في ٥ ر) وفي ترجمة القديس هيرانيون ورد
ذكر الاسقفين القديسين دواكتيس وفيلون المنفيين في غرة الى آيلة نفى
الامبرطور انستاس قيسر ايلي بصرى ورشيد وكان عربي اصله من مصر (٣).
وكذلك اسقف آيلة الذي مضى جمال المجمع خلقيدوني سنة ٤٥١ كان عربي
ويدعى غوث

وخلت الاديرة تمتد في اواسط بلاد سين ونكثت حولها البساتل الصغيرة

١١ ادب حر قدس هيرونيوموس في ١٣١٢ P. I. X

١٢ ٣٦

١٣ الطب ترجمته في ١٩٧٧

واخص هذه الاديرة دير فاران الذي ورد ذكره في كتاب الريح الروحي تأليف حنا موسكوس في القرن السادس للمسيح (١). وقد اثنى هناك على رئيسه غريغوريوس الذي صار بعد ذلك بطريركاً على انطاكية. وكان دير فاران حافلاً بالرهبان الوطنيين وغيرهم ذكر الآباء منهم القديس سلوانس رئيسه ثم موسى الفاراني الشهير بقداسته وكراماته.

وفاران هذه كانت شهيرة في عهد الدولة الرومانية واصبحت مدينة كبيرة وافرة السكان وهي اليوم قرية حقيرة فيها نحو ائتين بيتاً وهي تُدعى فَيَّان موقعها في واد كثير اخضب تنمو فيه اشجار لاسيا النخيل وتجري فيه المياه الطيبة فانصارى دخلوا فاران وتصوروا فيها دينهم حتى كاد يعم كل اهلهما منذ القرن الرابع. وكان فيها كرسي اسقفي يذكّر الروم في الليتاون في ١٨ شباط اسقفها المدعو اعابيطوس او محبوب في عهد قسطنطين الكبير. ومن لا يشك في تاريخه الاسقف ثرس او نشير في النصف الثاني من القرن الرابع وتاميد القديس سلوانس. وكان امير فاران نصرانياً يُدعى عوبديان او عبدان. وقد بقيت فيها النصرانية معززة رفيعة الشأن الى قرن السابع وحببت اليها اديسة سياقيا (اوكلية) في اواخر القرن الرابع في رسالتها الى الاراضي المقدسة والقديس انطونيوس الشهيد نحو سنة ٣٥٨. وترى بين اخوتها حتى اليوم بقايا من كنيسة ومداخلها النصرانية عليها النقوش المسيحية كالتصايف والرموز الدينية واسم السيد المسيح مختصراً

ومن الاديرة الشهيرة في التاريخ الكنسي دير ريث الذي موقعه بجوار مدينة الطور بهذا الدير اراد اليه الرهبان وغت شهرته حتى طمعت فيه قبيلة هجينة كانت تسكن في سواحل مصر يدعونها بلاميس (Blemmeys) فاجتازت بحر القلزم واعتزلت رهبنة سنة ٣٧١ وفرت هاربة فلما بلغ الخبر اهل فاران ساروا مع اسقف البلد وعوبديان الامير الى دير ريث وجمعوا جثث الشهداء ودفنهم بكل اكرام. وقد روى خبرهم امونيوس الراهب الشاهد العياشي لاستشهادهم وقبل ان يقتل هؤلاء وادي فيران وسواحل جبل الطور كان رقي قوم اخون

اعلى جبل موسى حيث كان التقليد عين . وقع . ناجاة الكلم لوتيه . وحيث صعد اليه الى جبل الله فائقطعوا على مثالها للالهيات . وقد مر بك ذكر بعض هؤلاء الناسك في اولسط القرن الثالث . واخبر سولپسيوس ساويرس (١) في سياحته الى جبل سينا نحو السنة ٣٨٠ انه رأى راهبا كان يقطن اعلى سينا منذ خمسين سنة . ثم كثرو عددهم فابتنوا لهم مآوي يسكنوا فيها . على ان لصوص العرب الوثنيين والمعادين لاهل الحضر المتتفرعين قدموا من شمالي الجزيرة وجهات الشراة وهجموا بقعة على محابس الرهبان المتفرقة في انحاء جبل موسى ووقع ذلك نحو سنة ٣٩٠ كما رواه احد الشهود العيان والكاتب اليوناني القديس نيلوس الذي مر ذكره وكان هذا من ابرة شريفة تولى نظارة الامور على مدينة القسطنطينية ثم استغنى ليتجرد لخدمة الله فرحل الى طور سينا مع ابنه ثودولوس وتسلق في ذلك المقام . قتل العرب في هذه الرحلة سبعة من السائح واسروا غيرهم وكان من جملةهم ابن اقديس نيلوس الذي رويتا شيئا من اخباره في باب تاريخ اديون العرب وقد نجا من ايدي الغزاة في مدينة الخليفة بجهة اهلها انصارى واسقنها (٢)

ومذ ذلك الحين اخذ رهبان جبل سينا يتحصنون في وجه الغزاة ولما صار الامر الى يوستنيان الملك ابتنى لهم الكنائس الفخيمة والابنية الحصينة وجعل في خدمة الرهبان بعض قبائل العرب المتتفرعين اخضعهم بنو صالح وقد عرفوا بالجليلة . وكان اثرار اذا ما قصدوا الاراضي المقدسة يزورون ايضا هذه الالة لينالوا بركاتها وبركة اهلها وقد ازداد عدد رهبانها حتى جعل لطور سينا ساقفة عددا . لاهلهم في مقامة نشرها في اعلى النجب اشرقي (٣)

وكذلك شتهر بين رهبان بعض اقديسين والكنيسة كاتدريس نستس السيتوي في القرن السادس . وليس اقل منه شهرة القديس يوحنا دنياس طور سينا المعروف

(١) اناب اعلى النجب . مدين . Sulpice-Sévère, 194. Migne, P. L., XX,

Di. L. L. 171

(٢) عمر . يون . Migne, P. G., LXXIX, col. 678-700.

(٣) باب اخره . دي من سا مجموعه . Les Evêques du Sinai (Ménages de la

Faz. Or. II, 408-421)

بالسلمي أو كلياكوس باسم كتاب الله دعاه سلم الكمال وكان محاصراً للقديس البابا عريغوريوس الكبير وكان بين القديسين مكاتبات رواها جامعو آثار الخبر الأعظم وقد ذكرنا في المشرق (٧: ١٩٣) ما تبرع به ذلك البابا من الحسانات لدير طور سينا حيث أنشأ يوحنا مؤوى العجزة والأزوار

وفي عمارة القديس صفرونيوس بطريرك القدس تكرر ذكر طور سينا ورجائه وروور المترددين إليه (١)

وبعد ذلك بقليل استولى العرب المسلمون على شبه جزيرة سينا وقد قيل أن بين آثار دير الطور سجلاً أعطاه محمد كلمان لاهله وبقي عندهم إلى أيام السلطان الغزي سام الأول فاخذته إلى القسطنطينية (راجع في المشرق ١٢: ٦٠٩ و ١٧٩) مقاتا في عهد نبي الاسلام والخلفاء الراشدين للنصارى

ومن الآثار النصرانية كتابات عديدة وجدت منقورة في الصخر أو مكتوبة بالقرعة على جدران وادي المكثب. فإن السائح كلوا إذا مروا هناك كتبوا اسماءهم وطلبوا من الله الرحمة واعلنوا ايمانهم بالله الواحد ورسوا بعض العلامات المسيحية بأصليب والابحور وسف النخل والحرف الأول من اسم السيد المسيح. وهذه الكتابات منها يونانية ومنها قبطية لاسيما في نسبتها إلى النصارى. وبينها كتابات أخرى عديدة مكتوبة بالنبشية ومن جملة ما نصفه يوناني ونصفه الآخريبطي وبعض العلماء يرون أنها للوطنيين الشرقيين لها غيرهم فيرجعون أيضاً أنها للنصارى منهم من قاتل تيم الله وكاب واوس ممن اعتقدوا النصرانية بل ترى العلامات النصرانية عليها كما ترى على اليونانية والقبطية وإن لم يكن في منطوقها ما يدل على الدين المسيحي صريحاً ما لم يتل أن تلك العلامات أضيفت بعد ذلك العهد والله اعلم (٢) ومن البلاد اللاحقة بشبه جزيرة سينا بقعة واسعة في تحوم فلسطين عن جنوبها الشرقي كثيرة التخزين عرفها الكتبة اليونان ودعواها فيثوتون (Φιθωτων) أي مغارس الثمن وقد ظن البعض أن موقعها في وادي فيدان إلا أن كلام الكتبة

(١) انظر في تاريخ الشرق الأوسط - ج ٣ - ٣٥٣، ٢، ٧١٩، (Migne, P. G. LXXVII, col. 719, 2, 353)

(٢) انظر في تاريخ الاسوية الرسولية (J. A., 1859, 5 et 194) ٣

١٠ وسياحة الاب يسا حولين في سينا (ص ٧٧)

الاقدمين لا ينطبق عليها. والصواب أنها شمالي غربي وادي فيران وقيل إن هناك مكاناً يدعى بالتل لكثرة نخله فسمّاه هو مدلول كتبة اليونان. ففي القرن السادس كان يحتل هذا البقيع قوم من العرب من جذام ولحم وكان احد امرئهم يدعى ابا كرب. فروى عنه المؤرخ بروكوبيوس القزّي (١) أنه كتب الى يوستنيان ملك الروم يقدم له ولايته فشكره الملك وجعله اميراً على كل قبائل العرب (phylar- que) التي في جوارهم فتولّاهما باسم ملك الروم واخضع العرب لامره. ولا شك أن هذا الامر كان نصرانياً ولولا ذلك لما رضي يوستنيان ان يرثسه على بلاد كان الدين المسيحي قد مدّ عليهم سيطرته كالنبط وبني كلب وغيرهم. وفيه أيضاً دليل على نصرانية العرب المستوطنين لبقعة النخيل التي كان ابو كرب مانكاً عليها

وقد جاءت الاكتشافات الجديدة للسائح الاوروبيين في بلاد موآب وآدوم والنبط مثبتة لهذه الآثار التاريخية القديمة فإن الكاهن العالم تزيل كليتنا سابقا الدكتور لويس موسيل الذي تجول مراراً في تلك الانحاض. وصف ما رأى بالعيان في مجلدات ضخمة فرسم في تأليفه ما وجده من الآثار كالرسوم والقبور والصلبان وغير ذلك منها في قصر الموقر (٢) وفي العويّة (٣) وفي ام الرصاص (٤) وبما تروى بقاءه الى يومنا آثار كنائس عديدة في امكنة شتى كمبد والعوجاء وفار وفينان وحسان والكيفة والمكاور والمحي وقد بسّمت بعضها اليوم باعلام تدل على دين اهلها كالكنيسة والنصرانية والدير (٥) بل وجد بين الاحياء انني تسكن حتى الآن في تلك البوادي عادات نصرانية تدل على اصلهم اقدم كرم الصليب والدعا الى السيد المسيح (٦)

ومتى سائح آخر جال في تلك الانحاض سنة ١٩٠٨ يدعى تان (٧) فأنه وصف

(١) اطال كتابه في الحرب القارسية I. 19 Procopius: De Bello Persico

(٢) اص كتابه (A. Musil: ASPASIA PLTR ٩: I, Moib 194)

(٣) فيه III, 58 Ibid, ٢ فيه I, 109 Ibid

(٤) فيه ايضا, 105, 67, II, 338, etc, 193, 134, 120, 109, 97, I. 1٦

205, 273, 278; etc. II, 18, 26, 39, 45, 110, 119, 125, 122, etc

(٦) الطب المحدثات (Ibid. III, 297, 303, 306) (٧) اطال كتابه

(٨) سياحه (U' Gustaf Dalman: Petra und seine Felsheiligtümer, p. 98)

نحو عشرين أثراً نصرانياً وجدها في رحلته إلى جهات النبط
 وليس أقلّ منها شأناً ما رواه انطالان برونو ودومازفسكي في المجلدات الثلاثة
 الضخمة التي دأب فيها أعمال بختها الطيبة إلى إقليم عربية (١) وقد مرّ وصفها للاب
 جلايرت في الشرق (٨: ٤٥٧-٤٦١) في المقالة المعنونة السكّة الرومانية من مادبا
 إلى عقبة وفي هذا التأليف الجليل وصف آثار خطيرة للنصرانية لا يسعنا هنا بيانها
 فيؤخذ من كل هذه الأدلة التي استدلتنا بها أنّ طور سينا والبلاد اللاحقة أو
 المصدقة به كاد يعتمها الدين النصراني في القرن السادس وقد أقرّ بذلك المستشرق
 دوزي (Dozy) في مقمّة كتابه عن الاسلام (٢) قال: "أن شبه جزيرة سينا
 كلّها تقريباً كانت ارددت إلى النصرانية وكانت حاويةً لجملة من الاديرة والكنائس
 وكان عرب الشام يدينون بالنصرانية" (٣)

الباب الخامس

النصرانية في اليمن

فلندعن طور سينا لتنعدر إلى اطراف جزيرة العرب في جنوبها الشرقي حيث
 نلقى بلاداً واسعة كثيرة الخيرات وافرة الاسباب تمتدّ بين بحر القازم وبحر الهند
 فيها السهول الرحبة المخصبة والخيال الطيبة الهواء الغنيّة بالمعادن وبالشجار النافعة
 كالكروم والبنّ والورس واللّبان او الكُنْدُر. فتلك البلاد سكنتها امم عديدة
 تراحت فيها وتنازعت على ملكها وتركّت فيها آثاراً عظيمة من ابنتها كهياكل وقصور
 اشهرها قصر اعمدان ورّيدان وكانت تلك الشعوب من عناصر شتى وقبائل مختلفة
 منها كوشية ومنها سامية. وبلاد اليمن تشمل عدّة اعمال ومخالف كصير ومهرة
 وحضرموت والشعر ومن مدنها الشهيرة مأرب ذات السدّ قاعدة تبابعة اليمن ومن

(١) اطّلب (R. E. Brunnnow et A. v. Domaszewski: *Die Provincia Arabia*)

(٢) اطّلب (Dozy: *Essai sur l'Hist. de l'Islamisme*, (traduction de V. Chau-

vin), p. 13

(٣) وهذا كلامه: "La presqu'île sinaitique à peu près entièrement convertie, renfermait nombre de couvents et d'églises; les Arabes de Syrie professaient le Christianisme"

حواضرهم أيضاً ظفار وصنعا ونجران وزبيد وذمار وعدن كلها قصبات شهيرة حافلة بالسكان دائرة المرافق. وكانت لتتها من اللغات السامية تُدعى بالحيرية لها قلم خاص يعرف بالأسند وجد منها الاثريون المحدثون كتابات عديدة يرتقي بعضها الى الازمنة السابقة لتاريخ الميلاد بمئين من السنين تدل على ان اهلها كانوا يدينون بالصابئية ويكرمون القوات العلوية والنيوات السبئية والسيارات السبع وكان التملك على اليمن في اوائل تاريخ الميلاد ملوك من حمير يتلقبون في الكتابات المكتشفة حديثا في جنوبي جزيرة العرب « بملوك سبا وذوي ريدان » ولما استولى ملوك حمير على بلاد حضرموت نحو السنة ٣٠٠ للمسيح اضافوا الى القابهم « ملوك حضرموت ويقات » (١)

لامراء ان النصرانية منذ بزوعها وُجّهت انظارها الى اليمن كما يشهد عليه اقدم الكعبة التريين والشرقيين حتى ان بعض الآباء زعموا ان المجوس الثلاثة الذين سبق ترجيحنا لجنسهم العربي كانوا من اليمن وماتوا شهداء في صنعا بعد ان عُدّهم القديس توما قبل سفره من عدن الى الهند (٢)

ومن الرسل الذين يُنسب اليها التبشير بالمسيح في اليمن متى الرسول فان اوريجانوس في كتابه الذي رد فيه على الامم ومثله الوثني سقراط (ك ١ ف ١٥) وروفيوس في تلخيصه (ك ١ ف ٩) والقديس هيرونيوس في تأليفه عن الكعبة الكنسيين ونيقيفوروس في تلخيصه (ك ٢ ف ٤٠) كهم يوسفون بان متى الرسول بشر في جهات الحبش وادعى المحدثون بان اسم الحبش يطلق ايضا على اليمن وهو اسم شاع عند القدماء فسوّ به تلك الذخيرة لان الحبشة كانوا استوعبوا مدة طويلة على اليمن ولان قبائل من الحبشة كانت اجتازت من سواحل الحبش الى اليمن وهذا القول لا يخلو من الصحة لان القدماء رُجّما دعوا اهل اليمن بالحبش منذ عهد هيرودوتس واسطرابون (ك ١ ص ٥١ من طبعة اوكسفورد) الا ان معظم الكعبة لا يسلّمون ببشارة متى في اليمن ويؤمنون ان القديس بشر جنبة افريقية ليس عرب اليمن

(١) اطل دائرة العلوم الاسلامية (Encyclopédie de l'Islam, p. 383)

(٢) اطل اعمال الآباء اللاهوت (Migne, P. L., XXI, 230)

وسبق لنا ذكر القديس برتلاوس ودعوته العرب فإن الكتبة القدماء كلوريجانوس واوسابيوس القيصري (في التاريخ الكنسي ك ١ ف ١٠) وسقراط المورخ زادوا على تعريفهم للعرب بقولهم أن الرسول برتلاوس بشر بالمسيح في الهند الغربية يريدون بها اليمن لأن اسم اليمن كان مجهولاً لديهم فسموها بالهند الغربية معارضة بالهند الشرقية ما ورد البحر الهندي. ثم أن المورخ فيلوسترجيوس (ك ٢ ف ٦) وتوفانوس في تاريخ سنة العالم (٦٠٦٤) وتوفيلاكثوس (ك ٣) يدعون الحيريين بالهنود. وزاد بعضهم أيضاً فقالوا أن برتلاوس بشر بني سبا. وفي الميناون المنسوب إلى الملك باسيل يقال أنه بشر هنود العربية السعيدة وهي اليمن كما لا يخفى

وقد رأيت آثراً أنهم ينسبون أيضاً دعوة النصرانية في بلاد العرب إلى القديس توما قبل سفره إلى الاقطار الهندية. وقد ارتأى هذا الرأي القديس غريغوريوس التريتي في ميسره عن الرسل. ومثله تودوريطس في كتابه عن الانجيل (ك ٩) وبعض كتبة السريان

ومن الشواهد الجلية التي توقفتنا على دخول النصرانية في اليمن منذ القرون الاولى لتاريخ اليلاد ما رواه اوسابيوس القيصري (ك ٥ ف ١٠) ومثله هيرونيوس (Hieron., de vir. illustr. c. 36) عن احد العلماء الاسكندريين في النصف الثاني من القرن الثاني للمسيح: ألا وهو پتائوس الفيلسوف فإن هذا كان من الفلاسفة الرواقين جسد الوثنية وتنصر وعهد إليه دمتريوس اسقف الاسكندرية التدريس في مدرسة الاسكندرية ففعل واحزله شهرة واسعة بالتعليم الديني وعنه اخذ اوريچانوس المعلم الكبير پتائوس المذكور نحو السنة ١٨٣ للمسيح تنزل عن التدريس وسافر إلى الهند ليشر فيها بالدين النصراني. وقد اتفق المؤرخون على أن الهند المقصودة هنا هي المجاورة لمصر اعني بلاد اليمن كما سبق

قال اوسابيوس : « فبلغ پتائوس تلك الجهات ودعا إلى النصرانية اهلها فاوقوه على انجيل مخطوط بالعبيرية (١) للقديس متى كان اتى به اليهم القديس

(١) يرد بالبرانية "لغة الفلسطينية" التي كانت شائعة في أيام السيد المسيح وهي من فروع

برتلولوس الرسول وادعاه عندهم * وفي هذا القول شهادة على ما سبق بالدعوة النصرانية في جهات اليمن منذ عهد الرسل

هل كان لدعوة پتائوس في اليمن تأثير في اهل تلك البلاد ذلك امر لا يمكن القطع به وانما هو محتمل بل مرجح فني وجوده بين القوم انجيلاً قديماً دليل على ان النصرانية التي بشر بها برتلولوس الرسول لم تمت بينهم . ويؤخذ من رواية اوسابيوس ان الاستاذ الاسكندري عاد الى وطنه راضياً شاكراً لم يذهب تبعه سدى . ولعله لم ينس اولئك المعوظين فامدهم بمرسايين يحادونه في عمله . وكما هاجم بعض النصارى المصريين في زمن الاضطهادات الى جهات سينا وبادية الشام على ما روى المؤرخون يجوز القول ايضاً بان قوما منهم هاجروا الى اليمن لاسيما في عهد دقيوس وديوقليانوس فانتشروا دينهم فيما بينهم

ومما يستدل اليه من تواريخ العرب كالطبري وسيرة الرسول لابن هشام والمسعودي وغيرهم ان النصرانية واليهودية اخذتا في النزاع والمخاصمة منذ اواسط القرن الثالث للمسيح . وبلغ اخصامه الى ايمان الدولة وملوكها . فيخبرون ان التبع اسعد ابا كرب تهود على يد رباتين من يثرب وحمل اهل رعيته على التهود وتبعه في امره بعض اولاده بعده لكن النصرانية فازت في عهد عبد كلال بن مشوب وقيل ان عبد كلال المذكور ملك في القسم الثاني من القرن الثالث (١) منذ نحو السنة ٢٧٣ للمسيح الى ٢٩٧ وقد جعل حمزة الاصفهاني ملكه (ف ١٣١ طبعه بطرسبرج) اربعا وسبعين سنة . وقد اتفق المؤرخون على تدينه بالنصرانية . جا . في التمهيدة الحبيرة

١) أين عبد كلال انما على دين نسيج "المسلم بنساج"

وقال الطبري في تاريخه (طبعه ليدن ج ١ ص ٨٨) :

وملك بعد عمرو بن اع عبد كلال بن مشوب . . . فاقدم الملك عبد كلال . . . ووليه بن وتجربة وسيلة حسنة وكان فيما ذكروا عي دين نصرانية الاول وكان يبر ذلك من قومه وكان الذي دعاه اليه رجل من غسان قدم عليه من الله فوثبت حبيب بالنسائي فقتله

(١) اطاب تاريخ العرب كوسان دي پرسنل . (C. de Perceval: Essai sur l'Hist.

des Arabes, I, 107)

ثم عاد من بعد عبد كلال الى اليهودية اخلافة. هذا ما يُستخلص من تواريخ العرب الا ان هذه التواريخ سقيمة جداً ولاسيا تاريخ حير. قال حمزة الاصغفاني (ص ١٣٤) : ليس في جميع التواريخ اسقم ولا اخل من تاريخ الافيسال ملوك حير»

وبما وجد من الكتابات الحجرية الحميرية في اواسط القرن الماضي (CISI. 6) كتابة فيها اسم عبد كلال وامراته ابلي وولديه هني وهمل نقشوها تذكاراً لبناء دار يدعونها « يث » شيّدوها « برضى الرحمان » وذلك في شهر ذي خوف من السنة (الحميرية) ٥٧٣ الموافقة للسنة المسيحية ٤٥٨. فذكر الرحمان من الادلة على توحيد او نصرانيته

ومن الآثار التاريخية اليونانية عن نفوذ النصرانية في اليمن ما رواه المؤرخ الاروي فيلوسترجيوس من كتبة القرن الرابع واولئ الخامس. فكان هذا من قباذوقية وكتب تاريخاً في اثني عشر كتاباً دافع فيه عن اعمال الارويسيين مباشرة من السنة ٣٠٠ الى ٤٢٥ وتاريخه مفقود الا ما نقله عنه فوطيوس البطريرك القسطنطيني في مكتبته يبلغ نحو ثمانين صفحة (١) وبما روي هناك (٢) ان الامبراطور قنستانيوس ابن قسطنطين الكبير المتشيع للارويسية ارسل نحو السنة ٣٥٦ وفداً من الرومان الى الحميريين في اليمن وكان يرأس الوفد ثوفيل الهندي من جزيرة سرنديب اي سيلان. فرحل هذا الى بلادهم ودخل على الملك وقدم له الطافاً وهدايا فقال لديه الحظوى وبشر هناك بالدين المسيحي واسترخص بتشيد الكنائس بل جادل اليهود الذين وجدهم في بلاط الملك واقنع الملك بالحجج الدامغة عن صحة النصرانية حتى نصره. وشيد ثوفيل ثلاث كنائس: الاولى في حاضرتهم ظفار والثانية في عدن على ساحل الاقيانوس (الهندي) حيث كان يتزل الرومان للتجارة والثالثة في فرضة عند مدخل خليج العجم يظنونها هرمز وعين للمتصرين رئيساً ثم رحل. هذا ما رواه فياستورجيوس الا ان تشيعة الارويسية حدا به الى القول ان النصرانية لم تدخل بلاد العرب قبلاً والامر على خلاف ذلك كما رأيت. والمؤرخون يرون ان

(١) اعمال الآباء يونان (Migne, P. G., LXV, col. 459-637)

(٢) فيو (Ibid. 482-485)

الاسقف الذي امضى اعمال مجمع نيقية سنة ٣٢٥ باسم « يوحنا اسقف الهند » انما كان اسقفا على اليمن وقد سبق ان اسم الهند كثيراً ما أطلق على اليمن . وكذلك قد بين العلامة المستشرق السنيورك . روسيني (١) ان الملك قسطنطسوس لم يقصد يوفدو الى ملك حير امراً دينياً محضاً وانما اراد ان ينهج للرومان طريقاً تجارية في البحر الى اليمن ويعقد علاقة مع الحميريين ضد الفرس وملكهم سابور الثاني . اما اسم الملك المتصر على يد ثاوفيل في اليمن فلم يذكره المؤرخ فياسترجيوس ولعله مرثد بن عبد كلال المالك على ما يظن من السنة ٣٣٠ الى ٣٥٠ وقد اطرأ الثعالي في طبقات الملوك حله وجهه للفتراء وحكته وتساهله وقال عنه انه لم يشأ ان يلقى رعاياه بسبب دينهم . او هو وليعة بن مرثد الذي تعصب اولاً لليهودية ثم عدل الى النصرانية . وقد جاء للفيروزابادي ما يؤيد نصرانية هؤلاء الملوك حيث قال : « ان كثيراً من ملوك اليمن والحيرة تنصروا »

ونما يشهد على ثبات المعاهدة التجارية المبرمة بين الرومان والعرب قانون سنة تاودوسسوس الكبير في تلك الاثناء . نظم فيه امور الوفود الراحلين الى الحميريين والحشة من الاسكندرية (٢)

ومن الشهود على نفوذ النصرانية في اليمن القديس هيرونيوس فانه غير مرة ذكر بين المنتصرين اهل الهند والحشة . من ذلك رسالته الى مارسلا الرومانية (Migne P.L., XXII. 489) حيث يعدد فئات المتقارطين لزيارة الاراضي المقدسة وكاهنهم على لسان واحد ممن كان يشاهدهم ويحدثهم فجس في مقدمتهم « حجه والارمن وعرب اليمن الذين دعاهم باهل الهند والحشة » وكذلك كرر قوله في رسالته الى السيدة ليت (Ibid., XXII. 870) وخص بالذكر « وهبان الهند » اي اليمن كما قلنا وفي ترجمة القديس سمعان العمودي التي كتبها تودوريطس في القرن الخامس قد ذكر غير مرة بين الذين قصدوا القديس على عموده عرب حير وقد رآهم تودوريطس

(١) اصلب اعمال اكدمية لينشي (Rendiconti d. reale Accademia dei Lincei,

dfviii, 1911, p, 715)

(٢) اصلب «المستور اتودوسي» (Code Théodosien IV, p. 616, de legatis L. XL,

tit. XL, 2)

وما لا ينكر ان الساطرة كانوا انتصروا في تلك البلاد قبل الاسلام وانشأوا
 عدة كنائس وكان لهم فيها اساقفة اتوها من قبل جاثقة الشرق اصحاب كرسي
 المدائن وبقوا فيها بعد الاسلام مدة كما ستدري. وقد ارتأى العلامة دي ساسي في
 احدي مقالاته (١) ان نصارى الشمال من اهل العراق كانوا يترددون الى اليمن
 وانهم ادخلوا بين اخوانهم في الدين الكتابة السريانية بدلاً من الخط المسند
 الشائع هناك قبلهم. وقد روى السعافني في المكتبة الثرية (Assemani, BO, III, 2, 603)
 (603) ان اللغة السريانية كانت دخلت في جهات عديدة من اليمن. وكذلك ذكر
 المؤرخ فيلسترجيوس ان في زمانه كانت مستعمرات اخرى سورية احتلت سواحل
 افريقية بازاء بلاد العرب وان اصحابها كانوا يتكلمون بالسريانية. وقد جاء في
 كتاب كشف الاسرار في بيان قواعد الاقلام الكوفية « ان القلم الكوفي كان
 يُدعى بالسوري » ولعله اراد بذلك شبهة بالقلم السرياني. وقال هناك ان آل « طسم
 وقطان وحيد » كانوا يكتبون به

*

ومن اعظم الشواهد التي اثبتتها العرب على دخول النصرانية في اليمن ما رواه
 الطبري في تاريخه (٢) ويقوت في معجم البلدان (٣٥٢:٤) وابن خلدون في كتاب
 العبر (٥٩:٢) وابن هشام في سيرة الرسول (ص ٢٠) وغيرهم ان اهل نجران
 وهي من امهات مدن اليمن تنصروا جميعهم. وقد ذكروا الخبر في كلام طويل
 خلاصته ان رجلاً من بقية اصحاب الحواريين « يقال له فيميون وقالوا قميون وقالوا
 مميون (٣) من افضل الناس عبادة واعرقهم في اعمال الصلاح كان سائحاً تجري على
 يديه الكرامات والمعجزات وصل في سياحته الى بلاد غسان فبعضه رجل من اهل
 اشام اسمه صالح فتوغل في بلاد العرب ثم اختطفتها سيارة وابعدها بنجران واهلها
 حينئذ من بني الحارث بن كعب المثلثين الى كهلان يعبدون العزى على صورة النعجة.

(١) اصل (Mémoires des Inscript. et Belles-Lettres, t. 50, p. 266)

(٢) اطلب تاريخه (طبعة لندن) ج ١ ص ٩١٨

(٣) وفي تاريخ فطاركة المشرق لسليمان بن ماري (ص ٢٢) انه كان يدعى حيان كان

اصله من نجران تنصر في الحيرة وعاد الى وطنه تنصراً على يدو خلق من حيدر والحبيشة

الاستقف الذي امضى اعمال مجمع نيقية سنة ٣٢٥ باسم « يوحنا استقف الهند » لما كان استقفاً على اليمن وقد سبق ان اسم الهند كثيراً ما أطلق على اليمن. وكذلك قد بين العلامة المستشرق السيوريك روسيني (١) ان الملك قسطنطس لم يقصد بوفد الى ملك حمير امرا دينياً محضاً وانما اراد ان ينهج للرومان طريقاً تجارية في البحر الى اليمن ويعقد محادثة مع الحيريين ضد الفرس وملكهم سابور الثاني. اما اسم الملك المتصر على يد ثاوفيل في اليمن فلم يذكره اللورخ فيلسترجيوس ولعله مرثد بن عبد كلال للملك على ما يظن من السنة ٣٣٠ الى ٣٥٠ وقد اطرأ التالي في طبقات الملوك حاكمة وجهه للفرس. وحكمته وتساهله وقال عنه انه لم يشأ ان يثقل رعاياه بسبب دينهم. او هو وليمة بن مرثد الذي تعصب اولاً لليهودية ثم عدل الى النصرانية. وقد جاء للمفريزيادي ما يؤيد نصرانية هؤلاء الملوك حيث قال « ان كثيراً من ملوك اليمن والحيرة تنصروا »

وتماً يشهد على ثبات المعاهدة التجارية للبرمة بين الرومان والعرب قانون سنة ثودوسيوس الكبير في تلك الاثناء. نضم فيه امور الوفود الراحين الى الحيريين والحشة من الاسكندرية (٢)

ومن الشهود على نفوذ النصرانية في اليمن القديس هيرونيموس قائلاً غير مرة ذكر بين المتحضرين اهل الهند واجبشة. من ذلك رسالته الى مارسلو الرومانية (Migne, P. L., XXII. 489) حيث يعدد فئات المتحضرين لزيارة الاراضي المقدسة وكلهم على ايمان واحد من كن يشاهدهم ويحادثهم فجعل في قرة عينه العجم والارمن وعرب اليمن (نؤمن دعاهم بهاء الهند) واجبشة. وكذلك كدقوه في رسالته الى اسيدة ليتا (Ibid., XXII. 870) وختم بالكر وهبان الهند « بي اليمن كما قلنا وفي ترجمة القديس سمعان العمودي التي كتبها تودوريطس في القرن الخامس قد ذكر غير مرة بين الذين قصدوا القديس على ثمود عرب حمير وقد رأهم تودوريطس

(١) ص ١١ عمل اكدية يستي (Rendiconti d. reale Accademia dei Lincei,

April, 1911, p. 715)

(٢) ص ٢ ستور التيودوسي (Code Théodosien IV, l. 616, de leg. 12, l. 21,

tit. 31, 2)

عياناً قال (Migne, P. G., LXXIV. 104): «ولا يتأحم حول سمعان أهل بلادنا قط بل يأتيه جموع من الاسماعيليين والعجم والارمن والكرج والحيريين» وكذلك كتب انطونيوس تلميذ القديس (Ibid., LXXXII, 328): «قد نصر سمعان العمودي انما عديدة من الشرقيين (السراكنة) والعجم والارمن والاسكوتيين وذوي القبائل». وقد صرح باسم تلك القبائل قدينيوس المؤلف فقال انهم «الحيريون»

ثم ان النصرانية لم تدخل فقط الى اليمن من جهة الجنوب ومن بلاد الرومان ولكن نفذت اليها من جهات الشمال وخصوصاً من العراق فن العلوم ان ملوك الفرس كانوا يسعون في محاربة ملوك اليمن ويتقربون الى اهلها ليستعينوا بهم على رد غارات الرومان. وكذلك ملوك اليمن والحشة ربما اوفدوا الوفود الى ملوك العجم ليعوامعهم للمعاهدات كما روى المؤرخون (١)

وكانت القوافل تسير ذهاباً واياباً من العراق الى اليمن ومن اليمن الى العراق فالنصرانية التي كانت بلغت في الشمال مبالغاً عجيماً ما كانت تهمل هذه الوسائط نشر الدين المسيحي في الجنوب. ومن التقاليد الشائعة عند الكلدان ان رسولي الكلدان الاولين ادي وماري سارا ايضاً الى بلاد العرب سكان الحيم والى نجران وجزائر بحر اليمن (٢)

وجاء في المصحف التاموسي (ص ١٨): «وبئر الجزيرة وللموصل وارض السواد كلها وما يليها من ارض التيمن كلها وبلاد العرب سكان الحيم والى ناحية نجران والجزائر التي في بحر اليمن ماري الذي من السبعين». والى هذه البشارة في اليمن اشار القديس افرام في القرن الرابع حيث قال في احد ميامره: «جاءت ملكة التيمن (سبأ) الى سليمان وقالت من نور شعلة استضاءت بها وبقيت تلك اثرة مضيئة تحت الرمضاء الى ان ظهرت شمس العدل السيد المسيح فانقادت تلك التبردة حتى اصبحت نجماً باهراً ينير اليوم تلك الانحاء»

(١) اطلب منشورات لد الريانية (Land: Anecdota Syriaca, II, 76 et seqq)

(٢) اطلب كتابي قطاركة كرمي اشترق سليمان بن ماري (طبعة رومية ص ٢)

والمعدل لمروين في اعياده في (ص ١)

وما لا ينكر ان الفساطرة كانوا منتشروا في تلك البلاد قبل الاسلام وانشأوا
 عدة كنائس وكان لهم فيها مساقفة اتوها من قبل جاثقة المشرق اصحاب كرسي
 المدائن وبقوا فيها بعد الاسلام مدة كما سيأتي. وقد ارتأى العلامة دي سامي في
 احدي مقالاته (١) ان نصارى الشمال من اهل العراق كانوا يقدّسون الى اليمن
 وانهم ادخلوا بين اخوانهم في الدين الكتابة السريانية بدلاً من الخط السند
 الشائع هناك قبلهم. وقد روى السعافني في المكتبة الشريفة (Assemani, BO, III, 603)
 ان اللغة السريانية كانت دخلت في جهات عديدة من اليمن. وكذلك ذكر
 المؤرخ فيلستر جيوس ان في زمانه كانت مستعمرات اخرى سوريّة احتلت سواحل
 افريقية بازا. بلاد العرب وان اصحابها كانوا يتكلمون بالسريانية. وقد جاء في
 كتاب كشف الاسرار في بيان قواعد الاقلام الكوفية ان القلم الكوفي كان
 يُدعى بالسوري ولما اراد بذلك شبهة بالقلم السرياني. وقال هناك ان آكل طعم
 وقطعان وحيد كانوا يكتبون به



ومن اعظم الشواهد التي اثبتتها العرب على دخول النصرانية في اليمن ما رواه
 الطبري في تاريخه (٢) وياقوت في معجم البلدان (٣٠٢:٤) وابن خلدون في كتاب
 العبر (٩١:٢) وابن هشام في سيرة الرسول (ص ٢٠) وغيرهم ان اهل نجران
 وهي من امهات مدن اليمن تنصروا جميعهم. وقد ذكروا الخبر في كلام طويل
 خلاصته ان رجلاً من بقة اصحاب الحواريين يقال له فيميون وقوا قيسون وقنوا
 ميمون (٣) من افضل الناس عبادة واعرقهم في اعمال الصلاح كان ساحا تجري على
 يديه الكرامات والعجرات وصل في سياحته الى بلاد غسان فبعضه رجل من اهل
 الشام اسمه صالح فتوغل في بلاد العرب ثم اختطفتهما سيارة وابعاهما بنجران واهلها
 حينئذ من بني الحارث بن كعب المتسمين الى كهلان يعبدون العزى على صورة النخلة.

(١) ص ٢٦٦ (Mémoires des Inscript. et Belles-Lettres, t. 50, p. 266)

(٢) طبع تاريخه ص ١٤١ (ص ٩١)

(٣) وفي تاريخ طبرستان (ص ٢٣) ان كان يدعى حين كان

ان اسمه من محراب نصر في حيرة عن يدو خلق من حمير ولحقة

فأوقف فيميون سيده على بطلان الشرك بما صنع لديه من الآيات ولا سيما اذ دعا ربّه في يوم عيد عزى فارسل به ربي جف الثخنة من اصاها فعرف اهل نجران صفة دينه ودانوا بدين المسيح. وجعل فيميون عليهم رئيسا احد اشراف المدينة عبدالله بن النامر ورءاهم اسقف كان يدعى بولس

وقام اهل نجران على دين المسيح حتى دعاهم الى اليهودية احد ملوكهم اسمه ذو نواس كان متعصبا لدين اليهود فأبى النجراتيون اتباعه في ضلاله وكان رئيسهم اذ ذاك اسمه الحارث واستعدوا للدفاع عن بلدهم الا ان ذا نواس دخا بالسكر وحفر اخاديد (اشار اليها في القرآن) اضربها نارا وألقى فيها على ما روى ابن اسحاق عشرين الفا من النصارى او يزيدون ماتوا في سبيل ايمانهم مع الحارث رئيسهم

على ان الخبر لم يثبت ان غما الى قيصر الروم بواسطه رجل من اهل نجران فر هاربا اسمه دوس ذو ثعلبان فاستنصره على ذي نواس فامر القيصر النجاشي الصبان ملك الحبشة بمحاربة اليهودي ففعل وارسل جيشا مع ارباط وابرهه الاشرم فتاجزوه القتال وظفروا ببلادهم ومات الطاغية غرقا. واتم الحبشة فتح اليمن فملكوا عليها اكثر من نصف قرن كان اول ملكهم ارباط (٥٢٥) ثم ابهره الاشرم (٥٣٧ - ٥٧٠) ثم ابنه يكسوم (٥٧٠ - ٥٧٢) ثم مسروق (٥٧٢ - ٥٧٥). اما الملوك الحميرثون فبعد موت ذي نواس حاول احداهم المسمى ذو جدن ان يضبط زمام الملك لكنه قتل في حرب الحبشة ولم يعودوا الى الملك الا في زمن سيف ابن ذي يزن الذي استعان بالفرس واخرج الحبش من اليمن ومالك هو وابنه معدي كرب. ثم ان الفرس لم يلبثوا ان يدؤوا سيطرتهم على تلك البلاد وجعلوا عليها عمالا كان اولهم وهرز (٥٩٧) ثم بدهان وفي زمنه فتح المسلمون نواحي اليمن

هذا ملخص ما جاء في تواريخ المسلمين وقد ايدته في اموره الجوهريه التواريخ اليونانية والسريانية كتاريخ الحرب الفارسية لروكويوس القزى Procop., de Bello Pers., I, c. 20 وتاريخ يوحنا المعروف باسم آسية (Assemani, BO, II, 83) وتاريخ توفانوس (ج ١ ص ٣٤٦ من طبعة نونا) وتاريخ يوحنا ملالا (ص ١٣٤ من الطبعة عينها) فكل هؤلاء ذكروا امور الحبشة وما جرى من الحروب بين ملكها وملك حمير اليهودي بسبب قتله لئصارى نجران. وفي رواياتهم بعض اذاعات

عن ذي نؤاس الذي يدعونه دمنوس او دميانوس وعن القيصر يوستينوس الذي انتصر للمظلومين وبعث الحبشة لحاربة ملك اليمن. وكان على الحبشة ملك يدعونه أليسابوس (Elesbias) او أليسان وصحفه غيرهم باليستاسوس من احكم الملوك واعزتهم في الدين النصراني. وهم يقولون ان اسقف نجران المدعو يولس كان توفي قبل هجوم ذي نؤاس عليها وان للملك اليهودي بعد ظفوره بنجران انتهبك حومة قبعة اما استشهاد اهل نجران على عهد ذي نؤاس فقد وصفه المعاصرون منهم شعون اسقف بيت اورشام الذي سمع في العراق اخبر من شهود عيانين فدونه في رسالة نشرها السعاف في المكتبة الشرقية (BO. I, 364-79). وكذلك ليعتوب الزهاوي فيهم ميسر نشره الاب بيجان (Acta Martyrum I. 372-97) ثم نشر البولنديون اعمالهم في اليونانية عن نسخة قديمة في تاريخ ٢٤ ت ١ (Act. SS. X. ١) (Oct. 750 - 780) وفي مكتبتنا الشرقية نسخة عربية من هذه الاعمال نقلت عن مخطوط قديم

ومن الآثار الكتابية التي أسرت حديبا وانتنا نفوذ جديدة عن دخول النصرانية في نجران اعمال اتيديس اتيديس «بالجنتية من مخطوطات خزانة الكتب الشرقية في لندن فترها لأول مرة الأستاذ الايطالي المنصف ل كتي روسيني (١) وخلاصتها ان اتيديس «كان كاهن نصرانيا دنا الى دينه اهل نجران فمر الملك سرجيل بن يشكف بحسه كنه نجاهن احبس و... كسرين رتعه رجل يدعونه قريوقوس وجسمت عليه يهود فقد قره جود او قضي خد... حر بقية رؤس مع ٣٨ تحين وعينه في الكندر حسي وقع في ٢٠ من شهر حذار ٢٠٠١ ت ٢) فكل هذه الآثار بينت انتشار النصرانية في اليمن. ولم يذهب اضطهاد ذي نؤاس واليهود الا نحو الان لان ملك لروم ونجشي الحبشة اتيديس اتيديس ما قتلت ان ارسلا جنودا الى اليمن انتقمتم للمضطهدين وكسرت شوكة اليهود في تلك الانحاء. وقد اتت في هذه الحقبة الاخيرة شوه جديدة غير منتشرة الا وهي كتابات دينية وحشية وحيرة اكتشفها الاثريون وهي تدل ما سكن من النفوذ للبعثة في

(١) كتاب مجلة بيشي (١٩١١) ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨ ١٦٠٩ ١٦١٠ ١٦١١ ١٦١٢ ١٦١٣ ١٦١٤ ١٦١٥ ١٦١٦ ١٦١٧ ١٦١٨ ١٦١٩ ١٦٢٠ ١٦٢١ ١٦٢٢ ١٦٢٣ ١٦٢٤ ١٦٢٥ ١٦٢٦ ١٦٢٧ ١٦٢٨ ١٦٢٩ ١٦٣٠ ١٦٣١ ١٦٣٢ ١٦٣٣ ١٦٣٤ ١٦٣٥ ١٦٣٦ ١٦٣٧ ١٦٣٨ ١٦٣٩ ١٦٤٠ ١٦٤١ ١٦٤٢ ١٦٤٣ ١٦٤٤ ١٦٤٥ ١٦٤٦ ١٦٤٧ ١٦٤٨ ١٦٤٩ ١٦٥٠ ١٦٥١ ١٦٥٢ ١٦٥٣ ١٦٥٤ ١٦٥٥ ١٦٥٦ ١٦٥٧ ١٦٥٨ ١٦٥٩ ١٦٦٠ ١٦٦١ ١٦٦٢ ١٦٦٣ ١٦٦٤ ١٦٦٥ ١٦٦٦ ١٦٦٧ ١٦٦٨ ١٦٦٩ ١٦٧٠ ١٦٧١ ١٦٧٢ ١٦٧٣ ١٦٧٤ ١٦٧٥ ١٦٧٦ ١٦٧٧ ١٦٧٨ ١٦٧٩ ١٦٨٠ ١٦٨١ ١٦٨٢ ١٦٨٣ ١٦٨٤ ١٦٨٥ ١٦٨٦ ١٦٨٧ ١٦٨٨ ١٦٨٩ ١٦٩٠ ١٦٩١ ١٦٩٢ ١٦٩٣ ١٦٩٤ ١٦٩٥ ١٦٩٦ ١٦٩٧ ١٦٩٨ ١٦٩٩ ١٧٠٠ ١٧٠١ ١٧٠٢ ١٧٠٣ ١٧٠٤ ١٧٠٥ ١٧٠٦ ١٧٠٧ ١٧٠٨ ١٧٠٩ ١٧١٠ ١٧١١ ١٧١٢ ١٧١٣ ١٧١٤ ١٧١٥ ١٧١٦ ١٧١٧ ١٧١٨ ١٧١٩ ١٧٢٠ ١٧٢١ ١٧٢٢ ١٧٢٣ ١٧٢٤ ١٧٢٥ ١٧٢٦ ١٧٢٧ ١٧٢٨ ١٧٢٩ ١٧٣٠ ١٧٣١ ١٧٣٢ ١٧٣٣ ١٧٣٤ ١٧٣٥ ١٧٣٦ ١٧٣٧ ١٧٣٨ ١٧٣٩ ١٧٤٠ ١٧٤١ ١٧٤٢ ١٧٤٣ ١٧٤٤ ١٧٤٥ ١٧٤٦ ١٧٤٧ ١٧٤٨ ١٧٤٩ ١٧٥٠ ١٧٥١ ١٧٥٢ ١٧٥٣ ١٧٥٤ ١٧٥٥ ١٧٥٦ ١٧٥٧ ١٧٥٨ ١٧٥٩ ١٧٦٠ ١٧٦١ ١٧٦٢ ١٧٦٣ ١٧٦٤ ١٧٦٥ ١٧٦٦ ١٧٦٧ ١٧٦٨ ١٧٦٩ ١٧٧٠ ١٧٧١ ١٧٧٢ ١٧٧٣ ١٧٧٤ ١٧٧٥ ١٧٧٦ ١٧٧٧ ١٧٧٨ ١٧٧٩ ١٧٨٠ ١٧٨١ ١٧٨٢ ١٧٨٣ ١٧٨٤ ١٧٨٥ ١٧٨٦ ١٧٨٧ ١٧٨٨ ١٧٨٩ ١٧٩٠ ١٧٩١ ١٧٩٢ ١٧٩٣ ١٧٩٤ ١٧٩٥ ١٧٩٦ ١٧٩٧ ١٧٩٨ ١٧٩٩ ١٨٠٠ ١٨٠١ ١٨٠٢ ١٨٠٣ ١٨٠٤ ١٨٠٥ ١٨٠٦ ١٨٠٧ ١٨٠٨ ١٨٠٩ ١٨١٠ ١٨١١ ١٨١٢ ١٨١٣ ١٨١٤ ١٨١٥ ١٨١٦ ١٨١٧ ١٨١٨ ١٨١٩ ١٨٢٠ ١٨٢١ ١٨٢٢ ١٨٢٣ ١٨٢٤ ١٨٢٥ ١٨٢٦ ١٨٢٧ ١٨٢٨ ١٨٢٩ ١٨٣٠ ١٨٣١ ١٨٣٢ ١٨٣٣ ١٨٣٤ ١٨٣٥ ١٨٣٦ ١٨٣٧ ١٨٣٨ ١٨٣٩ ١٨٤٠ ١٨٤١ ١٨٤٢ ١٨٤٣ ١٨٤٤ ١٨٤٥ ١٨٤٦ ١٨٤٧ ١٨٤٨ ١٨٤٩ ١٨٥٠ ١٨٥١ ١٨٥٢ ١٨٥٣ ١٨٥٤ ١٨٥٥ ١٨٥٦ ١٨٥٧ ١٨٥٨ ١٨٥٩ ١٨٦٠ ١٨٦١ ١٨٦٢ ١٨٦٣ ١٨٦٤ ١٨٦٥ ١٨٦٦ ١٨٦٧ ١٨٦٨ ١٨٦٩ ١٨٧٠ ١٨٧١ ١٨٧٢ ١٨٧٣ ١٨٧٤ ١٨٧٥ ١٨٧٦ ١٨٧٧ ١٨٧٨ ١٨٧٩ ١٨٨٠ ١٨٨١ ١٨٨٢ ١٨٨٣ ١٨٨٤ ١٨٨٥ ١٨٨٦ ١٨٨٧ ١٨٨٨ ١٨٨٩ ١٨٩٠ ١٨٩١ ١٨٩٢ ١٨٩٣ ١٨٩٤ ١٨٩٥ ١٨٩٦ ١٨٩٧ ١٨٩٨ ١٨٩٩ ١٩٠٠ ١٩٠١ ١٩٠٢ ١٩٠٣ ١٩٠٤ ١٩٠٥ ١٩٠٦ ١٩٠٧ ١٩٠٨ ١٩٠٩ ١٩١٠ ١٩١١ ١٩١٢ ١٩١٣ ١٩١٤ ١٩١٥ ١٩١٦ ١٩١٧ ١٩١٨ ١٩١٩ ١٩٢٠ ١٩٢١ ١٩٢٢ ١٩٢٣ ١٩٢٤ ١٩٢٥ ١٩٢٦ ١٩٢٧ ١٩٢٨ ١٩٢٩ ١٩٣٠ ١٩٣

بلاد اليمن. « فاليوثانية اكتشفها في اكسوم الرحالة الانكليزي هنري سلت (H. Salt) كتبها « آيزن ملك اكسوم والحيريين وريدان والحش والصابئة وزيلع وتهامة وبنيث وتوقال ملك الملوك ابن الاله الريخ غير الغلوب » يصف فيها انتصاره على اعدائ البغيثيين. وتاريخ هذه الكتابة اواسط القرن الرابع يظهر منها ان ملوك الحبشة الوثنيين كانوا استولوا مدة على اليمن والحيريين

ومن الكتابات الحبشية كتابة وقف عليها المرسل الايطالي يوسف ساپيتو (G. Sapeto) في اكسوم ايضاً ثم نشرها وفسرها وهي للملك النصراني « تازينا ابن الاعميد ملك اكسوم وهير وريدان وسبا الخ » اقتضاها بذكر الاسم الكريم « خالق السما والارض الرب الازلي ». وكان تازينا للذكور ما لكاً نحو السنة ٥٠٠ ومن كلامه يظهر ان ملوك الحبشة لم يزالوا باسطين سيطرتهم على الحيريين. ولا غرو ان نصرانياتهم أثرت بدين الحيريين الوثنيين واجتذبت منهم قوماً الى المسيحية

اما الكتابات الحيدرية فاعظم شأنها واطل بيانا لتاريخ النصرانية اكتشفها في انحاء اليمن رجال ذوو حزم لا يهابون الاخطار دخلوا في هذه السنين الاخيرة الى اقاصي اليمن وتقاوا ما كانوا يواقرونه من الكتابات الحيدرية الكاشفة لاسرار التاريخ اليمني. اشهرهم العلماء يوسف هالوي (G. Halvy) وادورد غلاذر (Ed. Glaser) فاتوا من اليمن جمات من الآثار الكتابية بينها كتابات حيدرية تفصيل محاربة الحبشة لذي نواس وظفرهم باليمن. وتاريخ هذه الكتابات هو تاريخ حمير الواقع سنة ١١٥ للمسيح. فن جملة تلك الآثار التاريخية كتابة تُنسب الى حصن الغراب وجدها غلاذر (١) فنشرها وهي « لسيفع اشوع » (٢) اقامها في ذي الحجة سنة ٦٤٠ (اي ٥٢٥ للمسيح) تذكراً لدخول الحبشة في بلاد حمير بعد انتصارهم على ملكها (ذي نواس)

ومنها كتابة اخرى تاريخها سنة ٦٥٧ و ٦٥٨ (اي ٥٤٢ - ٥٤٣) ورد فيها ذكر انفجار سد مأرب وهو من اجل الحوادث التاريخية كان العلماء يرقونهُ استناداً الى مؤرخي العرب الى القرن الثاني للمسيح ثبت الآن انه جرى في اواسط القرن

(١) اطلب كتابه الحثه في بلاد العرب وفي افريقية (E. Glaser: Die Abessinier in

Arabien u. Afrika, p. 113) (٢) هذا الاسم صحيفة اليونان بابيسية نواس

السادس. والكتابة قد نُقِرت في الصخر بأمر ابرهة الملك الحبشي أولها: «بقوة
ونعمة ورحمة الرحمان ورحمة روح القدس قد أمر بسم هذه الكتابة ابرهة الحاكم
(على اليمن) باسم الملك الكيزي (الحبشي) رحيم ذو بي عن ملك سبا وذو ريدان
وحضرموت ويثانات والعرب الذين في الجبال والسهول». وبما قال هناك:
«ونحن على ذلك اذ بلغنا خبر تهديم السد والحُرْن والحوض والمصرف في شهر ذي
المذح سنة ٦٥٧...» ثم اُردف ابرهة قوة: «فارسلت الى القبائل لتنفيذ الحجارة
ولاختشاب والرياص لتجميع السد في مأرب...» ثم توجّهت الى مأرب وبعد ان
صُنيت في كنيستها عمدت الى ترميم السد فمزّلوا الانتقاض حتى وصلوا الى الصخر وبنوا
عليه. ثم يذكر تأخر العمل لسأم بعض القبائل عن الشغل وكيف حالف ابرهة اقبال
اليمن وقابل وفود ملوك الروم وفارس والحيرة (المشند) وغسّان (الحارث بن
جبة والي كَب بن جبة) وغير ذلك ممّا يفيدنا علما عن اخبار العرب وفوز ابرهة
بقبائلهم سنة ٦٥٧ للمبش (٥٤٣ م). ثم عاد الى وصف ترميم سد مأرب فقال:
«فرمّوه ووسّعوه حتى بلغ طوله ٤٥ ذراعاً وارتفاعه ٣٥ ذراعاً» ثم فصل هناك
ما انفق على العمل من الحجارة والاطعمة للعملة الى ان ختم الكتابة بقوله انهم
«انتهوا من العمل في شهر ذي معان سنة ٦٥٨ (٥٤٣) (١)»

ولعل هذا السد كان انفجر قبل ذلك غير مرّة ورُمم إلا أنّ اخبار العرب تنطبق
خصوصا على هذا الحادث الاخير. وانما خلطوا في اقوالهم خلط عجيبا وكفى به
استدلالا على ضعف روايتهم التاريخية التي لا يمكن اتساع بصحت الأبعد التقد
والنظر الي

لا غرو ان النصرانية في مدّة ملك الحبشة على اليمن بانّت قصى النجاح والتقدم.
لنا على ذلك شواهد تاريخية عديدة وكان أوّل ما باشر به الحبش ان جعلوا نجران
كعبة الدين النصر في بعد ان اصطفت بدما. اهلها لشهده فاقاموا فيها مزارا كان
العرب يقصونه من كل صوب وكانوا لانتقوا عليه القناطير المنطرة ليزينوه بأنواع

(١) اطبع كتاب مردق في كتابات الحبشية، Mordtmann: H'mjar. Inschriften.

Berlin 1893) وكتب مؤر في من ايسن وقصوره، Müller: Burgen u. Schloesser.

Wien 1881)

الخلي. وهذا المزار قد شاع ذكره عند العرب فدعوه «كعبة نجران» او «كعبة اليمن» وضروا بحسنه لئلا واليه اشار الاعشى في بعض ابياته حيث قال يكلمم ناقة:

وكعبة محراماً حذّ طيك حتى تسامحى أواها
رور يزيدا وعد المسح وقت هم حبر ارباها
ادا الحبرات لموت هم وحرثوا اسافل هداها

يريد بني عبد لدان الذين كانوا يتولون امرها وهم من اعيان بني الحارث بن كعب واعرق الناس في النصرانية. ومن طبقت اخباره اقاصي العرب في ذلك الوقت خليب مصقع ضربت العرب المثل في بلاغته يزيد النس بن ساعدة اسقف نجران وقد جمعنا في شعراء النصرانية (ص ٢١١-٢١٩) ما رواه الكعبة العرب عنه وعن يزيد بن عبد لدان النجراني (ص ٨٠-٨٨)

وبما يعود فضلة الى الحبشة كنيسة عظيمة جموا فيها ضروب المعادن وانفقوا عليها المبالغ الطائلة بنوها في حاضرة ملكهم صنعاء لا تزال حتى اليوم ترى بقاياها في جامع هذه المدينة وكانوا زينوها بكل اصناف الزين والتصاوير وضروب الفسفا. وهي الكنيسة التي عرفها العرب بالقليس (١) وذكروها في تاريخهم ووصفوها في كتبهم (اطاب مجموعتنا مجاني الادب ج ٣ ص ٣٠٢ وكتاب الاعاني ٢: ٧٥) اثبت ان جذبت اليها الجماهير المجهرة حتى نسي الوثنيون قصر غمدان القريب منها واعمامة الصابئية

وكما فعلوا في صنعاء اقاموا ايضا في ظفار كنيسة اخرى جليلة كانت آية في الحسن والجمال. وكان المتولى تدبير هذه الكنيسة اسقف شهيد يدعى جوجانسيوس اتخذ ملك الحبشة كسنداره ومساعد لتتصير الحيريين فالا جهداً في ذلك وقد ترك لنا من آدبه كتاب شراتع الحيريين التي ترى ترجمتها اليونانية في مجموع الآباء اليونان لين (Migne, P. G., T. 86, col. 567-620) وكان يجادل اليهود ويرد على مزاعمهم وله جدال مع هريان الرباني صدر ايضاً على آفات الدهر باليونانية (Ibid., col. 621-783) ولدينا منه ترجمة عربية

سرت الى جهات اليمن وكذرت صفاء ايمانهم فان الحبشة في القرن السادس جنحوا الى تعاليم اليعاقبة فلا بُدَّ ان اضاليلهم انعكس صداها الى العرب . لكن المؤرخين اليعاقبة قد بالغوا في ذكر شيوع هرطقتهم بين اهل اليمن كما يستدل من تاريخ يوحنا الآسيوي (١) وكما نقله ابن العدي في تاريخ مختصر الدول (ص ١٤٨)

على ان النصر العربي وسلالة ملوك اليمن لم يعودوا يطبقون نير الاجانب عليهم لاسيما بعد موت ابرهة وتلك ابنيه يكسوم ومسروق على حمير اذ اتددا على الوطنيين واساء اليهم الصنع فاخذ امراء حمير يطلبون لهم وسية لينجوا من الحبشة . وكان في مقدمتهم سيف بن ذي يزن فاستجد بملك الروم وطلب منه جيشا ليخرج الحبش من جزيرة العرب فلم تلق دعوته اذنا صاعية فعدل الى كسرى ملك العجم فنصره مجند من صالحيك دونه تحت قيادة رجل اسمه هرمز فظفروا بالحبشة وبددوا شملهم وملك سيف بن ذي يزن لكن ملكه لم يدم زمنا طويلا اذ فتك به بعض الحبشة فخلقه ابنة معدي كرب . ولم يلبث العجم ان استولوا على اليمن فارسوا عمالا يحكمون باسمهم كان اولهم هرمز المذكور ثم خلفه باذان وفي عهده صارت اليمن في ايدي المسلمين

أما النصرانية فانها لم تمت بسفي الحبشة بل بقيت في عزها الى ظهور الاسلام ولعل سيف بن ذي يزن عينه كان يدين بها يؤيده ما وقفنا عليه في احد مخطوطات باريس العربية وهو كتاب انساب العرب لسلمة بن مسلم (Suppl. Paris, 2866) في الصحيفة ٩٧ حيث قال ن سيف بن ذي يزن دخل الى القيصر ومال الى النصرانية . والحق يقال انه ما كان ليلوذ بالقيصر ملك الروم النصراني لو دان هو باليهودية كني نوأس وكذلك قد مدحه الشاعر النصراني امية بن ابى الصلت بتصيدته الشهيرة التي اولها :

لا يلبُ التار الا كان ذي يزن في البحر حيم للاعداء احوالا

ولا شيء . في هذه الابيات بُنصر يهودية سيف . ولو عرف اهل نجران وعرب النصارى في اليمن ان ابن ذي يزن من انصار لليهودية لما مكثوه من الملك

وعلى ظننا ان نساطرة العراق انتهزوا فرصة دخول الفرس في اليمن ليثسروا هناك بدعتهم ولعلهم كانوا سبقوا اليها قبل ذلك ففرزوها وفي تولايخ النساطرة ما يصرح بانتشار تلك البدعة في جنوبي العرب ومقاومتهم لليعاقبة. وفي كتاب الاغاني (١٠: ١٤٨) ان عشرة من اساقفة نجران قدموا على نبي المسلمين وجادلوه فدعاهم الى المباحة ولعل منهم من كان نسطورياً وكان حيثنر رئيساً على نجران رجل اسمه السيد (١) فأعطى الامان هو وقومه

ولكن النصارى بعد فوز الاسلام اخذوا يضغون في اليمن شيئاً فشيئاً ولاسيما بعد ان امر عمر باخراجهم من الجزيرة استناداً الى حديث يعزونه الى محمد هذا منطوقه : « لا تخرجن اليهود والنصارى عن جزيرة العرب حتى لا ادع فيها الا مسلماً » والظاهر ان هذا لم يتم بالحرف فإنا لدينا عدة شواهد على وجود النصارى في اليمن في أيام الخلفاء. فن ذلك ما ورد في اعمال طيموثاوس الكبير بضريرك النساطرة انه ساء استقفاً على نجران وصنعاً. اسمه بطرس في اواخر القرن الثامن (٢) وجاء في كتاب الفهرست لابي الفرج بن النديم (ص ٣٤٩) ان المؤلف اجتمع براهب من نجران في اليمن يدعى حسان كان انقذه جاثليق النساطرة الى الصين فعاد منها سنة ٣٧٧ (٩٨٨ م) وابخره بجانيها

وجاء في تقويم الكنائس النسطورية الذي طبعه الحوري بطرس عزيز الكلداني (واليوم مطران سلبست في العجم) عن بعض مخطوطات مكتبتنا الشرقية (ص ٧) في الحاشية ان البطريرك يوحنا الخامس رسل كتر الى حسن قيس اليمن سنة ٩٠١ م يجاب فيه على ٢٧ سؤالاً اقدها عليه وال في الجدول ان في سنة ١٣١٠ للمسيح كان في صنعاء اليمن خمسة اساقفة للنساطرة. الاول مطربوليط على صنعاء اسمه اسيفدوس وتحت يده ثلاثة اساقفة ايليا وديولاها وشمعون لهم ثلاث كنائس وعدد المؤمنين عندهم ٥٠,٧٠٠ ثم كان اسقف لمدينة زبيد اسمه عبد يتوع وعدد المؤمنين فيها ٢١٠٠ بيت ثم ذكر نجران وقال ان في سنة ١٢٦٠ كان س اسقف يدعى يعقوب وان في الخاتمة كان ١٤٠٠ بيت من النساطرة وقال عن

١ من : ريج كسي مر حاري (Bz'iebr rus : Chron. Ec. II, p. 116)

٢ من مكتبة سطي (BO. IV, 602)

عدن أنها كان يوجد فيها سنة ١٢٥٠ م اسقف اسمه مياو وأن جماعة النساطرة كانت
١٣٠٠ بيت إلا أن كثرة قتلوا مسيحيين أو عدلوا إلى الاسلام. هذا ما نقلناه عن
هذا الأثر الذي لم يكن أن نذكره على غير التأكيد صحتة

وفي القرن السادس عشر ذكر الكتب الاسباني اوردينو دي سينالتوس
(Orden de Canstos) أنه في رحلته إلى الغرب لقي بعض قبائل عربية
حدثت به وكنت أن أصلها من قبائل نصارى العرب في اليمن وقد أخبرنا
أوسون الكبوشيون في عدن سنة ١٨٩٥ أنهم وجدوا في بعض أهل اليمن آثاراً
مسيحية ظاهرة ورواها من أجدادهم النصاري

الباب السادس

نصرانية في حضرموت وحمان واليامة والبحرين

أن بلاد حضرموت وحمان واليامة والبحرين مجاورة لليمن فكان ملوك اليمن
إذا قويت شوكتهم طمعوا إليها بالأبصار وادخلوها في سيطرتهم. إلا أن أخبار
تلك الجهات نادرة جداً لا يعرف إلا القليل من موردها السياسية والأدبية والدينية
حضرموت ومنها بلاد مبرة. ما وقع من جزيرة العرب شرقي
اليمن بين اليمن وبحر الهند. (روى ابن خلدون في تاريخه (١) اسماء دولة مستقلة
ملكها عليها بعد المسيح إلى أيام الحبشة فلما صارت اليمن في حوزة الحبشة ملكوا
أيضاً حضرموت ولذلك لم يذكر ابن خلدون لحضرموت أمراء بعد دخولهم إلى
اليمن فتوة بسكوته إلى أنها دخلت في حكم الحبشة. فلا بد إذن من أن يقال
أن النصرانية دخلت أيضاً في حضرموت مع أولئك الفاتحين بل دخلت قبلهم والدليل
عليه أن قسماً كبيراً من كنيسة كلوا يسكنون في حضرموت (٢) ومعلوم
أن النصرانية كانت الديانة الغالبة على كنيسة كما سترى

ثم أنه كان لحضرموت عدة مدن ساحلية ذكرها بطليموس الجغرافي (٣) كانت

(٢) فيه (٢: ٢٥٢)

(١) اطلب تاريخ المطبع في مصر (٢: ٢٥٢)

(٣) اطلب - برافيت (١٦ و ٤) تم كتاب كلار (Ed. Glaser : Shirze d.

Geochichte u. Geogr. Arabiens 88-89)

تقام فيها اسواق تجارية تصدها الروم وغيرهم فكان اهل حضرموت يُنتقلون
بتجار النصارى القادمين من انحاء شتى فيدينون بدينهم وكان يسكن بعض هؤلاء
النصارى الجزائر المجاورة التي لدينا شواهد على نصرانيتها قبل الاسلام يؤمن مديد.
قا قرمبا الرحالة (Cosmas, P. G., T. 88, col. 169) : وفي جزيرة قايروانا
التي يدعوها اهل الهند سيدليا (وهي سيلان ويدعوها العرب سرنديب) في بحر
الهند كنيسة للنصارى مع عدد من الاكليريكيين والمؤمنين. وكذلك في مالي
(مبار) حيث بُني القفل. وفي جزيرة كاني^{١٢} اسقف يساه في العجم ويُرسَل
اليها. وفي جزيرة ديسقوريدس (وهي سقطرى القريبة من سواحل العرب) كذلك
اكليريكيون يُسمون في العجم وهناك جم غفير من النصارى... وخدمة الدين
النصراني في قايروانا يُسلون ايضا بعد سيامتهم

وما يداً على علاقات هؤلاء الصّادى مع سواحل العرب ما قرأناه في كتب
ساحة بن مسلم العتبي الصّادى في انساب العرب، الذي مر ذكره (ص ١٠٦)
عن مرة وستطرى:

ويعبرية سقطرى من جميع لقبائل من مبرة وهي حريرة طولها ٣٠٠ فرسخة وحالها
السقطري... وكان أهلها من أولاد الروم فدخلوا في نسب قسطنطين مبرة ومروفيون.
(قار) وحاشرة آلاف مقاتل كانوا نصارى وذلك انضم يدكرون أن قومًا من أ- الروم
صرحوا بما كبري صعدوا بذلك الموضوع حتى عبرت بهم مبرة فمات عليهم وعلى الجبرية.
(قل) وقد تقربوا أنه لم يكن من روم ولكن مبرية على درابره من حريرة ثم دخل
استراحة من ديرة وحصره موت وتبين من

وقد بقي قوه من المصداقي في سقطرى حتى اقرن له دس عشر ك ورد في
رسالة القديس فرنسيس كسفريوس كتب مند سفره الى نجد وكان نزل الى
سقطرى ورأى فيها بقايا النصرانية فاعلوا عليه بن يسكن عندهم فلم يمكنه الامر
ويثبت انتشار النصرانية في حضرموت ما جاء في كتاب طبقات ابن سعد في
فصل الوفاقات فذكر وفد حضرموت واورد قول ابن اوفين اسمه كليب بن سعد:
من سبي ك حبرة وبسر. من تورة وارسل

فكني هذا ذيلاع، وجود التصانيد في مضمومت (١)

عمان ١) شمالي حضرموت واقعة على شواطئ بحري الهند والمجسم وحاضرتها صهار وكانت النصرانية دخلت اليها بواسطة دُعَاة اتوها من العراق. وفي التواريخ الكلدانية (١) ساقفة كانوا في عمان منذ القرن الخامس وهم يدعونها مَزُون كما دعاهم ايضا العرب ونسب اليه ياقوت في معجم البلدان (٤: ٥٢١) فمن ذكره يوحنا سنة ٤٢٤ وداود (٥٤٤) وشويل (٥٧٦) واسطفان (٦٧٦) وفي جملة الرسائل التي بعث بها رسول الاسلام الى الملوك رسالة وجهها الى مالك عمان المسمى جعفر بن الجلندي من ازد عمان كان نصرانياً هو واخوه عباد ويقال عبد وعبيد. فنصرانية الملك تشير الى نصرانية البلاد الحاضرة له

وكان في عمان اديرة للنصارى يشير اليها صاحب الاغانى وجاء في تاريخ ابن الاثير (١: ٢٣٠) ان قيس بن زهير « لما تنصر ساح في الارض حتى انتهى الى عمان فترهب بها » من البحرين ٢) هي البلاد الساحلية الواقعة في شرقي جزيرة العرب على سواحل خليج المجسم حيث مناص اللؤلؤ الشهيد كان اهلها في الجاهلية من بني عبد القيس وهي احدى القبائل المعروفة بنصرانيتها قال الشاعر ذو الرمة في بعض احيائهم (اطاب نسخة مكتبتنا الخطية ص ٥٧) :

ولكن اصل امرئ القيس مسترٌ يمل لهم اكل المازير والشمز

وفي البحرين مناص اللؤلؤ الشهيد الذي لا يزال اهل تلك الانحاء يستخرجون منه الدرر الثينة وقد مررت به في رحلتنا من بغداد الى الهند . ولاهل البحرين عادات نصرانية تناقلوها اباً عن جد حتى اليوم و اشار اليها السياح الالمانيون الذين طافوا تلك البلاد حديثاً كصورة الصليب يرسمونها على جباههم او يطبعونها بالوشم على اعضاءهم وكأكرامهم للخبز ذكرا بالقرآن الاقدس . وقد لاحظ ذلك منهم احد آباء رهبانينا منذ ثلاثين سنة في دمشق وكان قوم منهم قصدوها للدورات

وكانت بلاد البحرين والاحساء المجاورة لها تحت حكم الفرس منذ ظهور الاسلام وكان اهل الارض كما اثبت ياقوت في معجم البلدان (١: ٥٠٨) « من المجوس واليهود والنصارى » وكان العامل عليها احد بني تميم للتصيرين اسمه المنذر ابن ساوي . ومن اشرفها النصارى عند ظهور الاسلام بشر بن عمرو المعروف

بلجارود وكان سيد عبد القيس والمؤرخون العرب يذكرون انه اسلم ومات سنة ٦١١ هـ (٦٨١ م)

وكان للنساطرة في بلاد البحرين اساقفة وخصوصاً في قطر وهم يسثونها بيت قطرايا (١). وقد ذكروا في مجملهم الذي عقده سنة ٨٥٠ الجاثليق يشوعيا ب اهل البحرين للتصريح ولأعروهم بالكف عن الشغل يوم الاحد ان امسكهم الامر والاعفهم من ذلك لاجل الضرورة. وقد ثبت هؤلاء النصارى على دينهم بعد الاسلام كما يظهر من مجمع آخر نسطوري عقد سنة ٥٧ هـ (٦٧٦ م) ذكر فيه الآباء عدة امور دينية. ومنه يظهر ان بلاد البحرين كانت حافة بالكنائس والاديرة ودعاة الدين وكان اذ ذلك على قطر اسقف اسمه توما

وكان قسبة بلاد البحرين وهي هجر اسقف يدعى اسحاق ذكر في مجمع النساطرة سنة ٥٧٦ ثم ورد ذكر اسقف يدعى قومي سنة ٦٧٦ (٢)

ومن جزائر البحرين دابرين ويقال دابين ذكر لها في توارين النساطرة ثلاثة اساقفة وهم ولس سنة ٤١٠ ويعقوب سنة ٥٨٥ ويشوعيا سنة ٦٧٦ (٣)

ومنها ايضاً جزيرة ساهيج (وفي السردية مشهيج) في وسط البحرين عمان والبحرين (عقوت ٣: ١٣١) كانت فيها كنيسة مسيحية وفي للمجمع النسطورية (Chabot, 273, 27٤, etc) اسماء تلك اساقفة تولوا تدبيرها وهم بطاي والياس (٤١٠) وسركيس (٥٧٦)

ومن من الاحياء خط وهي بلدة تنسب اليها زمح مخفية وكان القوس يسعون بيت رديش وكان النساطرة فيه كنس ذكر من اساقفتهم سجد سنة ٥٧٦ وشاهين سنة ٦٧٦ (٤)

ز ليامة ورية سبيت باعروض والجو وتلقن باقليم الاحاف وهي مفاوز منسية في اخشاب الفري من عمان بين لاحاء شرق والحجاز غربا كانت قصبها

(١) م كتاب لمجمع السورنة (نستور حديا - J. B. Chabot: Synodus Nestoriana, 39 et 448)

(٢) م كتاب مجمع اركورة: (Ibid. 3٦7, 43٥)

(٣) م Ibid., 432, 610

(٤) م Ibid., 357, 482

حجر بفتح فسكون مدينة كبيرة. والعرب يحلون فيها قوما من الجابرة من طسم وجديس. وما لا ينكر أن النصرانية انتشرت في تلك الانحاء بعد قسطنطين الكبير فان عمرو بن متى في كتاب فطاركة الشرق ذكر ان عبد يشوع السائح بشر بالنصرانية في جهات اليمامة في اواخر القرن الرابع للمسيح

وكان معظم سكان اليمامة قبل الاسلام بني حنيفة ممن يشهد الكتب المساحون على نصرانيتهم (١) وكان يملك عليهم قبل ظهور الاسلام بتليل هوذة بن علي الذي كان اسر قوما من بني تميم ثم اطلقهم يوم عيد الفصح كما ذكر ابن الاثير في تاريخه (ج ١ ص ٢٦٠ من طبعة مصر) فقال الاعشى يمدح لفعله:

عم قريب يوم الفصح ضاحية يرجو الاله بما اسدى وما صنأ

على ان بعض الكتبة زعموا ان بني حنيفة كانوا يعبدون صنماً من عجيين ثم اتت عليهم سنة فاكلوه فهباجهم البعض بقوله:

اكن حنيفة رجما زمن التثعم والمجاعة

لم يهذوا من رجم سوء العقوبة والتباعة

وعندنا ان هذه الشكوى باطلة وان الذين نسبوا الى بني حنيفة اكل صنم من عجيين انما خدعوا بما رأوه من تفرجهم من القرى الاقدس فان الاصنام لا تتخذ من العجيين ولا تسد جوع كثيرين في أيام القحط فضلاً عن كون الأقط اليابس العتيق لا يصلح لأكل

وما يدل على نصرانية اليمامة مقاومة اهلها للمسلمين تحت قيادة مسيلمة الذي عرف بالكذاب وكان نصرانياً هو وسجاح التغلبية امرأته. وقيل ان امر مسيلمة المذكور قد تفاقم حتى خاف المسلمون قتله وكان يتلو قرآناً كرسول للمسلمين ذكره عبد المسيح الكندي في رده على الهاشمي (ص ٨٧ من طبعة اكسفورد) فدخل عليه قوم ليلاً واغتالوه وكفوا شره

هذه بعض شواهد على وجود النصرانية في البلاد العربية المتوسطة بين اليمن والعراق المجاورة لبحر الهند وخليج العجم وفيها دلائل كافية على ما كان للدين المسيحي من النفوذ في تلك الجهات التي لم يفدنا عنها المؤرخون الا الفوائد الزهيدة

(١) اطلب كتاب ارندل في الاسلام والنصرانية Arnold (J. M.): Islam, his

History and Relations to Christianity, p. 54

الباب السابع النصرانية في العراق

ان صعدت من بلاد البحرين وجهات الاحساء انتهى بك السير الى مفاوز واسعة يحدها شرقاً خليج العجم وغرباً وادي قحمة جرداء لكن شالها اراض طيبة كثيرة الحيرات تُمدّ من اخصب بلاد الله يسقيها النهران الكبيران الفرات ودجلة فيجعلانها جنّات غناء. تراحت على ملكها الامم اقدسية من بابليين وكلدان واشوريين وشبّت من دسما ووفرة غلاتها. وكان العرب يدعون تلك الانحاء بالعراق ويخصّون باسم السواد الارياض المجاورة لبوادي العرب

والعرب منذ سالف الاعصار كانوا لا يزالون يراقبون تلك البلاد طامعين في ثروتها حتى اذا وجدوا غرة من عمال الامم المالكة عليها غزوها وبسطوا ايديهم اليها ريثا يحذف اليهم من يدهم الى بواديهم. وكان ملوك العراق في الغالب يفتشون مخالفتهم فيجلبونهم كعروس تنورهم وسود تملكهم على شرط ان يُعطوا حظهم من مستغلات تلك الجهات ويسرّحون في مراعيها قطعانهم

لكن القبائل المعاندة للملك العراق كان يحسدها على هناء عيشها غيرها من العشائر فتسير اليها من الجنوب ولا تزال تراحمها الى ان تغلبها على منازلها فتسكنها معها او بدلاً منها. ومن القبائل التي ذكرها المؤرخون ووصفوا سيرها الى سواد العراق قبائل يمنية من الازد تركوا بلاد اليمن سواء كان ذلك لانفجار سد مأرب على قولهم او لاسباب أخرى كالزراعة وتوفر القبل فدخل قسم منها الى غرب البلاد نحو الشام وهم النسانيون تحت امرة جنة بن عمرو بن ثعلبة وتوَقَّل القسم الآخر في الشمال تحت قيادة مالك بن فهم واذا وجدوا في تلك الجهات عشائر من لباد ولحم وغيرها انضموا الى بعضها وقهروا البعض الآخر حتى رسفت ثمت قدمهم وثبتت كلستهم بل اخذوا يسعون في ضبط زمام السطة على كل القبائل التي هناك فقاذا بمرغوبهم وانشأوا لهم دولة تُعرف بدولة المناذرة كان اول ملوكها جنبة الابرش فاستولى على جهات السواد الواقعة غربي انقراوات واتخذ له مدينة الانبار كقاعدة ملكه ثم نقلها خلفاؤه من بعده الى اخيرة ولم يزالوا يتتابعون في الملك عليها الى ظهور الاسلام

فتقب خالد بن الوليد ملكها لخير للتد بن النعمان الي قابوس سنة ١١ للهجرة

(٦٣٣ م) وكان ملوك الحيرة في مدة دولتهم محالفين للملك العجم من السلالة الساسانية بينما كان اخوتهم النساطريون احرافا لروم في بادية الشام وان اعتبرنا دين عرب العراق وجدنا شركا شائعا بينهم كما في بقية جهات العرب وجرت عندهم خصوصا عبادة الكواكب والسيارات السبع كما ألفها عرب اليمن والكلدان اهل العراق ولما دخل في دينهم ايضا شي من ديانة المجوس كعظيم الشمس والنيرات

اما النصرانية فكان لها فيهم تأثير عظيم. وهذا ما يلوح من الآثار القديمة التي ورد فيها تاريخ تلك البلاد بعد السيد المسيح فلما اشرقت شمس النصرانية سار دعاتها الى ما بين النهرين والجزيرة والعراق فدعوا اليها اهل تلك الاقطار الذين لبوا دعوتهم وانتظمت الجموع الغفيرة في سلك النصرانية. واذ كانت العرب بمخارج مع سكان تلك الجهات اقبلوا هم ايضا الى التدئين بها وجعدوا عبادة الاصنام والكواكب. ولما على تنصر عرب العراق شواهد سبق بعضها عهد مالك بن فهم فمن ذلك ما رواه كتبة الكلدان عن اول من بشر بالدين المسيحي في مواطنهم وكان العلامة يوسف السمعاني في مكتبته الشرقية (٥٤٤ - ٣٠) جمع عدة شواهد من احوالهم تصرح بانتشار النصرانية في العراق ونواحي اشور وبابل على يد الرسولين توما وبرتلماوس وبدعوة ثلاثة من المبشرين الاولين اعني ادي او تداي احد السبعين وتلميذيه اجي وماري. لكن كثيرا من علماء التاريخ لم يسلّموا له بصحتها اذ رأوها حديثة العهد من القرن العاشر فما بعد لكن الاكتشافات الحديثة في السريانية لم تثبت ريبا في الامر اذ ثبت ان ادي الذي يتبعه الكلدان كرسولهم كان حقا من تلامذة السيد المسيح وان بشارته في جهات العراق لا يجوز نكرانها. فان اقدم التواريخ الكلدانية من القرن الخامس الى التاسع التي نشرت مؤخرا كتاريخ «برحذ بشابا حريالا» وتاريخ «مسيح زخا» وشر زساي في القرن الخامس وشهادة آباء مجمع المدائن المنعقد في بلاط الملك كسرى سنة ٦١٢ واعمال الشهداء والكتب الطقسية القديمة كلها تشير الى بشاردة الرسول ادي (١) كما

(١) اطلب كتاب حاضرة القس منكا للمون (A. Mingana : Sources Syriacques)

وكتاب السيد عبد بتوع حياط في الكلدان والنساطرة والرافسة البترسية Eb. Khayyath:

Syri Orientales seu Chaldaei)

ان بعضها يروي اعمال القديس ماري تلميذ ادي (١١). وفي الشواهد عن هؤلاء البشرين الاولين للكلدان ربما ذكروا ايضا تبشيرهم لنواحي العرب. قال صاحب كتاب النحلة من كتبة القرن السابع: «وكان الداعي والمنصر والتلميذ والمدير بالجزيرة والموصل وارض بابل والسواد وما والاها من بلاد التيمن والحرّة ونواحي العرب من التلاميذ السبعين ادي ومادي ولحق بهما من التلاميذ الاثني عشر ثائيل وهو ابن ثلثي (اي بوتلاوس)». وقد قال سليمان بن ماري عن هذا الرسول (ص ٥): ان بوتلاوس تأخذ مع ادي ومادي «نصيين والجزيرة والموصل وارض بابل والسواد وبلاد العرب وارض اشرق والنبط»

وقد سبقهما القديس افروام الكبير في القرن الرابع وذكر بشارة ادي الى الرها والمشرق في الميمر الذي مدح فيه مدينة الرها

اما ماري فان ذكره لا يكاد يفتق عن ذكر ادي في الشواهد السابق ذكرها كالكتب الطقسية النسطورية واعمال المجامع وترجمته الموه اليها وكلام تشير الى دعوته بين العرب في بلاد ميسن وسواد العراق وسكان الحياه. ان ابن ماري في تلويخ فطاركة الشرق: «ان ماري يادر الى قلهاذ جميع زواحي لوض بابل والعراقين والاهواز... وبلاد العرب سكان اخيم ونجران وجزائر بحر ايسن». وقد روى الطيب الذكر السيد عبد يشوع خياط في مقدمة اعمال مار ماري (٢) ان ذخاثره وجدت سنة ١٨٧٩ مع ذخاثر يشوع سبران احد شهداء القرن التاسع دس دين آثار كنيسة قديمة موقعها في كمالاش شرقي ارض. فوجدته استواهد من شئها ن تويل الشك في تلويخية ماري التي ارتب فيها بعض

قلنا ان بعض قبائل العرب كانت سبقت ذلك بن فهم في سكنى العراق من جعلها بنو اباد الذين يذكر المؤرخون تنصرهم منهم انكري في معجم ما استعجم (ص ٤٨). وقد اشار شعهرهم قيط بن يعسر الايدي الى بيعهم في قصيدته المنيّة التي كتبها ليحذرهم من غزوة كسرى وهي من اقدم الآثار العربية فقال:

امت فوادى بذات الخرم خربة مرت تريد بذات المدّة البيّا

(١) اطب ترجمته في ترجمه لأول مرة في داس لسراي سيّد اتوس. ط. ج.

Abelous : Acta S. Maris

(٢) اطب م. القرم (Acta S. Maris, 7-8)

ففي ذكره للبيع في دلائل على عهد كسرى شاهد على شيوع النصرانية بينها منذ القرن الرابع وهذا يخالف رواية ابن دريد في الاشتقاق (ص ١٠٥ Ed. Wüstenfeld) حيث آخر تنصرهم قائلاً: «اياد قدم خروجهم من اليمن فصاروا الى السواد فالتحت عليهم الفرس في الغارة فدخلوا الروم فتصروا»
وكان ايضاً بين قبائل العراق قوم من لخم . وفي السيرة الحلبية (طبعة مصر ١٥:٣) ان بني لخم كانوا من عدد القبائل المنتصرة . لكن الكاتب لم يذكر زمن تنصرهم

ولما ظفرت النصرانية بالدين الوثني في الدولة الرومانية مجلوس قسطنطين على منصة الملك بلغ صدى ذلك الانقلاب حتى العراق وحدثت نهضة جديدة ساقت الالوف المؤلفة الى التنصر رغماً عن معارضة ملوك العجم حتى كادت النصرانية تعم تلك الاشحاء كلها وتستأصل شأفة المجوسية لكنه قام ساور ذو الاكتاف وسفك دماء النصارى مدة ملكه الذي دام سبعين سنة فضحى ١٦٠,٠٠٠ من المسيحيين الذين كانوا في دولته . واعمال هؤلاء الشهداء قد كتبها شهود عيانيون تعد رواياتهم من اصدق واثبت التواريخ نشرها السعادي ونقلها الى اللاتينية

ولا غرو ان بين هؤلاء النصارى كان ايضاً قوم من العرب المنتصرين كما يستدل من امكنة استشهادهم وبعض اعلامهم كعبد الله والحارث وعزيز وجيب الخ وقد ذكر اليا النصيبني اساقفة على البصرة (وكان اسمها قرات ميشان) منذ السنة ٣١٠ وقد شهد للزورخون ان سياحة من النصارى كانوا يعيشون بين احياء عرب العراق منذ اواخر القرن الثالث واولال الرابع ذكرهم المؤرخ سوزمان (١) ودعاهم بالرواة (Boothpuevar) لانهم كانوا يعيشون في البراري ويقفون من النبات وروى ذلك المؤرخ انهم بحياتهم النسيكية وفضائلهم العجيبة ردوا كثيرين من العرب والعجم الى الدين النصراني

ثم تبع هؤلاء السياح رهبان غيرهم جروا على مثال رهبان الصعيد واخذوا عنهم طرائقهم النسيكية فكثيرون منهم اشتهروا في جهات العراق وفي البلاد التي كان يسكنها العرب

ومن خصهم بالذكر قدماء الكعبة الراهب حنا الكشكري (١) الذي سكن في بلاد جرم وابتنى ديراً هناك نحو سنة ٣٢٠

وذكر ثيودوريطس المؤرخ القديس سمعان القديم (٢) فروى انه كان تنسك في بلاد «الاسماعيليين» مختفياً في بعض الجاهل ألا ان العرب اكتشفوا مكانه واتوه جموعاً متكاثفة ليسمعوا تعاليمه وينالوا منه الشفاء لمرضاهم. فاجاب الى ملتسمهم لكنه لم يزل يراقب الفرصة ليهرب من لحاجهم ويبقى معتزلاً في مناجاة ربه وروى عن القديس يليان سايا اي الشيخ انه ساح في بلاد العرب مع تلميذه المسي يوحنا الفارسي (٣) في غضون ذلك القرن الرابع

وفي هذا القرن نفسه كتبت القبايل البينية من آل نصر بن ربيعة الاذي التي انتقلت من جنوبي العرب الى الشمال فألفت في جهاتها عصا التسيار واخذت تقوى وتنمو وتضم اليها شتات القبايل العربية لتملك عليها. وكان بين ملوكها الاوين السبي امرؤ القيس بن عمرو المعروف بالبداء الذي طالت مدة سكه الى اواسط القرن الرابع. وثم يذكر بالذکر ان الكعبة يوكدون تنصره قال بن خلدون في تاريخه نقلاً عن ابن الكلبي وغيره (طبعة مصر ١٩٣٠: ١): «ولما هلك حمرو بن عدي ولي بعده على العرب وسائر من ببادية العراق والحجاز والجزيرة امرؤ القيس بن عمرو ابن عدي ويقال انه البداء وهو اول من تنصر من ملوك آل نصر وعمل الفرس»

ولسنا نحن نرى في الامر عجباً بعد ما روينا عن امور النصرانية في اليمن فهذه القبايل المهاجرة الى الشمال كانت عرشت الدين المسيحي في واصلها فبقيت خميرة فيها عند تنقلها في عرق. يؤيد ذلك ما رواه الزويني من امر «الانبياء» الذين ارسلهم الله ل بني حمير يدورهم الى الله: «فبث الله ثلاثة عشرين نبياً (لاهل اليمن) فكذبوهم» لكن لسعودي في مروج الذهب (٣: ٣٩٣) ذكر تنصرتهم على يد اولئك الرسل وانتقام امورهم قال: «وازال الله انه بهم وامواهم فقالوا لرسلم:

(١) اطاب المكتبة الشرقية للسماوي (٦: ٦٩١-٤٠٠)

(٢) مس تاريخ ارميا ثيودوريس (١٣٥٠: ٨٢، vol. 82, PP. 1350)

(٣) اطاب اعمال اسوديين في يوم ١٨ من تشرين الاول. وروى ثيودوريس

الذكوري تاريخه (٣: ٢٠) ان سر كعبة رة سراجا في الاميرامور يلى احد

في حرب الفرس الى احد رة العرب

ادعوا لنا الله ان يخلف علينا نعمتنا ويرد علينا ما شرد من انعامنا ونعطيكهم موثقاً ان لا تشرك بالله شيئاً فسأت الرسل برّها فاجابهم الى ذلك واعطاهم ما سألوا فأنتست بلادهم وانخسبت عمائرهم الى ارض فلسطين والشام». وقال القزويني: «ان ذلك كان بين مبث عيسى والنبي» فتعين بقوله هذا ان هؤلاء الانبياء او الرسل ما كانوا الا دعاة لدين المسيح كما يستدل عليه من الشواهد السابقة

ولنا دليل آخر على تنسّر تلك القبائل اليمنية في العراق وذلك ما ذكره المؤرخون عنها فقالوا ان قبائل من قضاة من تم اللات وكتب بن وبرة والاشعريين مع قوم من الازد تحالفوا وتأخروا فدعوا تنوخاً وتزلوا جهات البحرين ثم العراق ما بين الحيرة والانبار وتنصروا. قال ابن خلكان في ترجمة ابي العلاء المبري (ص ٤٩ ed. de Slane): «تنوخ اسم لعدة قبائل اجتمعوا قديماً بالبحرين وتحالفوا على التناصر واقاموا هناك وسنوا تنوخاً. وتنوخ احدى القبائل الثلاث التي هي نصارى العرب وهم يهود وتنوخ وتقلب». أما تنصّرتهم في القرن الرابع فيؤخذ من قول صاحب الاغانى عن ساور ذي الاكتاف لما حاربهم وكان شعارهم شعار المسيحيين. قال (١٦٢: ١١): «وتزلت تنوخ بالبحرين ستين ٠٠٠ حتى تزلوا الحيرة فهم اول من اخططها ٠٠٠ ثم اغار عليهم ساور الاكبر فقاتلوه فكان شعارهم يومئذ: آل عباد الله فسوّوا الباد»

ولعل الذين اي دبر الحجاجم بظاهر الكوفة ودير الحريق قرب الحيرة اللذين ذكرهما ياقوت في معجم البلدان (٦٥٢: ٢, ٦٦٤) قد انشأهما نصارى العرب في العراق تذكراً لاؤتلك الشهداء الذين قتلهم ساور لاجل ايمانهم وفي روايات نقلاها ياقوت ما يلمح بذلك. وجاء في روايات أخرى فيه عن ابن الكلبي ان دير الحجاجم بناء بنو عامر شكراً لله على ظفرهم ببني ذبيان وبني تميم بعد حرب وقعت بينهم. أما دير الحريق فبني تذكراً لقوم أحرقوا بالحيرة

وما لا ينكر وثبته الشواهد التاريخية ان الاديرة كثرت في اواخر القرن الرابع للمسيح في جهات العراق التي كان يسكنها العرب. فان القديس اوغين الذي كان نشر العيشة الرهبانية في بلاد الجزيرة وما بين النهرين ارسل عصبة من تلاميذه حتى اقاصي العراق وما عنت الآداب الرهبانية ان انتشرت فيها على يدهم اي

انتشار حص منهم للورخون بالذكر الراهب يوفان او يونس الذي شيد ديرين الواحد في الانبار قاعدة النخمين قبل سكتاهم في الحيرة على الفرات والاخربقرب نينوى . وقد عرف العرب النديين كليهما فذكرهما ياقوت ودعا الاول (٢٠١:٢) دير مار يوفان والثاني دير يونس قال عن هذا الاخير (٢١٠:٢) انه « في جانب دجلة الشرقي مقابل الموصل وبين دجلة فرستان واقل وموضه يعرف بنينوى »

وفي التواريخ الكلدانية القديمة ان يوفان المذكور طاف بلاد السواد وبشر العرب بالمسيح وكان قبل ان يذهب بالدنيا يتعاطى العلوم الفلسفية ويؤول الطب فعينه ذلك الى العرب وكافة اهل السواد . ولما لبتي ديره في الانبار كثر عدد الطالبين للتعلم تحت تدبيره

وفي النصف الثاني من هذا القرن الرابع تولى احد رهبان النصارى اسمه عبدا بناء الاديبة في انحاء العرب فقدم على جاثليق المدائن المسي تومز او تومر صا وقال منه الرخصة في ذلك فبنى هو ديورا كبيرا في دير قتي او دوقان وطنه على اسم مار ماري حيث كانت ذخائر ذلك الرسول . وبنى تلامذته اديرة اخرى منهم تلميذه عبد يشوع الذي شيد على نهر صرصر الدير المعروف بالصليب حيث كان ظهر صليب منير في ايام استشهاد المسيحين على يد سابور باغراء المجوس . وشيد ديورا آخر في باكسايا في سواد العراق ثم ديورا ثالثا عند الفرات . واخبر الموزخ ابن ماري (ص ٢٩) انه تلمذ العرب في . توت وميشان والجامعة ورد بني ثعلبة الى الايمان (١) فجعله تومر صا اسقنا مقامة في دير محرق . ومنهم تلميذه يبالاها الذي رد قواما من العرب في ريف الفرات وابتنى ديورا في دسكرة السواد وديورا آخر على ضفة النهر قيل ان عدد رهبان ديره قد كثر حتى ضق بهم الدير مع سعة فبلغوا الاربعمائة بغيره وكان الرهبان من انحاء شتى يتكلمون لغات مختلفة فجعلهم اربعا وعشرين فرقة يتعاقبون في تلاوة الفرض الالهي ليلا ونهارا فيتلون الصلوات والتسابيح في قاعاتهم اي السريانية واليونانية واللاتينية والقبطية . وكان سبعة الى ذلك في هذه لتاسك راهب آخر اسمه اسكندر الذي انشأ طائفة الساهرين (Acémètes) لمواصلة الصلاة ليلا مع نهار . وقد ذكر سليمان بن ماري في تلويخ فطاركة كيمي الشرق (ص ٢١) وعمر بن مقي في

المجلد (ص ٢٨) كثيراً من هذه الادوية واختصراً تواريخها عن كتبة معاصرين
اختتمهم أحيي تلميذ مار عبدا الذي وضع ترجمة حياة معلمه ثم صار بعد ذلك
بطريركاً على الكلدان

فهذا العدد الوافر من الاديار وكثرة المترجمين فيها دليل واضح على سطوع ضياء
النصرانية بين عرب العراق في ختام القرن الرابع للمسيح . فان كل دير منها كان
كينبوع من المياه الحية يستقي تلك الارجاء فينبت للخلاص الثمار الطيبة . وكان
المتقون يارسون من الفضائل اسماء ومن الاعمال للبورة افضاها وأولاهها حتى
انهم ما كانوا يجعمون عن الموت والعذابات لاجل دينهم كما يروى عن السفراء
الثلاثة الذين اوفدهم ملك العجم الى القيصر يليانوس المارق سنة ٣٦١ واجازهم
مانويل (او عمانويل) وشابيل واسماعيل اراد يليانوس ان يغصبهم على السجود
للانصاف فأبوا وماتوا في سيل دينهم القويم في القسطنطينية واعلمهم مدونة في مجموع
البولنديين (Acta Sanctorum, d. XVII Junii) . وكان قبلهم سفيران آثوان
(سنة ٢٥٠) قد وفدا على دقيوس من قبل دولة القرس اسمها عبدون وستان
وفضلاً الموت على جحود النصرانية فقتلا في رومية وعيدهما في الكنيسة في ٣٠ تموز
وبعد هؤلاء نسألك المراق بزمان قليل قام في الكنيسة الانطاكية قديس آخر
اشتهر في الشرق والغرب ماعز يزيد به القديس سمعان العمودي المولود نحو سنة ٣٦٠
للمسيح الذي رقي عموده في الجبل المعروف باسمه في جهات انطاكية واضمح بعد
مدة كئابة استضاء بها العالم كله . وسيرته قد كتبها احد تلاميذه المسمى انطون
فشرت في اعمال الآباء اللاتينيين (Migne, P. L. t. 73, p. 329) وكتبها ايضاً
ثودوريطس معاصره الذي كان يتدب عليه وهو من اوثق المؤرخين واصدقهم
رواية . وكذلك روى اعماله كثيرون من السريان فشرت تأليفهم في هذه اللدات
الاخيرة . ومن يتصفها يتحقق ما ناله العرب من فضل القديس سمعان . وقد مر لنا
ذكر اخيريين الذين كانوا يقصدونه من اليمن . وكان العراقيون من العرب يتأبونه
يشوق اعظم قريتهم منه . اسمع ما كتبه ثودوريطس اسقف قورش بعد ان شاهد
عيانا العجائب التي كان يأتيها العمودي قال عن العرب ما زوي قسماً منه معرباً (١):

(١) اطلب الباب ٢٦ من كتيبه المدعو فيلوتانوس او الحياة الرهبانية (Migne P. G.,

« إنَّ مقام سمعان على عودِهِ قد آثار قلوب الآلوف المولَّعة من بني إسرائيل فكانوا يأتونه افواجاً افواجاً فيقاطرون إليه تارة مائتين وتارة ثلاثمائة وإحياءاً أوفياً (778 x 780) فيجحدون لديه إشايل أحداً هم ورث حطلموا إمامة أصنامهم ولعنوا باغراء إرمرة وعبدة النجسة ثم كانوا يتلقَّون التعاليم الخلاصية ويلبسون المشورة الاغلبية. وقد حصل لي حضر على حياقي من تراحهم على لسان القديس سمعان كان يأمرهم أن يطلوا في البركة الاسقفية مؤكداً لهم إنما تود عليهم ماخير فكانوا اذ ذلك يتحدون عي من جانب من الامام والوراء واحابين ويركب بهم على كفاف البعض ويمدون ايديهم ليتسوا في بركة ولولا ان القديس سمعان كان يزجرهم لكانت تاذيت من محبه وزدحامهم على »

وقد ذكر هناك ثودور بطرس المروزي ايقاغوريوس والكاهن قرماً معاصره عدة عجائب وآيات باهرة صنعها سمعان مع العرب وشيوخهم زادت ثقتهم به وتواردهم اليه واقبحهم على استماع اقواله. من ذلك ما اخبر به عن امير قبية نقل اليه مخطماً على سريره من مدينة ارق فتفاه القديس برسم اشارة الصليب عليه وصفه بياه الممودية فناد كخضع لانجيل حاملا سريره والحضور كلهم يشكرون له على هذه النعمة السابعة (١٠). وكذلك خبر عن امير آخر كان تنصر وتدرين يدي القديس أنه يصوم عن اكل اللحم فاسي نذرته مرة وك قطعة من اللحم استطاعت في جوفه الى حبر كاد يلفظ به روحاً لو لم يسرع الى القديس الذي خالصه بصلاته (٢). وارسلت ملكة العرب من العراق وسألته ان يزيل عتمها وينال لها من الله ابن ذكر فتأبى وارسلته الى رجل لله ينال بركته

وذكر تلميذه انطون في سيرته (٣) ان ميروان مرو قدس عوب الجزيرة دعه مالهك (Basilicus) قدمه على القديس نرجس سمعان يحيى فوق عود جنة تخير يتنصر نهاية صلاته ليطلب بركته وذا بدودو كانت عي جسم القديس وكان يحتفل ذلك بصبر جباله سقط فالتفتها الامير ليحفظها كتذكرا وذخيرة. فلفظ سمعان فعل الامير فصرخ اليه: انك بفعاك عذا ثيا ارجل الشريف قد كدرتني فكيف تمس ما يتنصر من جسدي من النذر. ففتح الامير يده واذا بدودة قد استعالت الى درة نيسة فاراه القديس وقل: نيسة هذه دودة بل درة. ففجبه سمعان على حسب اينك قد صنع بك الرب فتسكن يدك مبركة صور حيرتك. ونطاق الامير نرح

(٢) فيريام

١. تاريخ جون (477: 486, col. 1, P. G.)

(٣) اطلب مجموع الآيات 329, p. 73, t. 73, P. L. (Sige)

على أن بعض امراء العرب غير المتصرين لم يرضوا بفعل رعاياهم وخوَجهم الى بلاد . ومان وتَضَرَّهم على يد سمران اعمودي . واما اخبر المؤرخ قوما الكاهن ان ملك احيرة الذي دعا بنعمان وهو اثنين الاول الذي يلقبُ العرب بالاعور لما استولى على ملك الحيرة بعد امرى النيس الثاني (نحو سنة ٣٩٠ الى ٤٢٠) امتنع من رحل اهل الحيرة الى النيس سمران فاعان بامر ملكي أنه ينهى تحت عقاب الموت الخروج الى ذلالة السائح فما نكسر هذا الخبر حتى استولى الخوف على رعاياه فرأوا ان الطاعة لهذا الحكم النال اولى من التعرض للموت الاحمر . ألا ان الملك لم يابث ان قدم على ما فعل . ففي ذات الليلة التي وليت صدور الحكم ظهر له اقميس في الحلم وفي يده سيف ومعه خمسة رجال لابسين ثياباً بيضاً ناصعة فنظر الى الملك شزراً وبكته على فعله ثم امر الرجال ان يربطوه ويخلدوه جلداً مبرحاً دون ان يوثقوا بحبله فلما كاد يصير الى التلف امر بالكف عنه ثم سل السيف متهدداً وقال : « اياك اياك ان تعود الى مثلها فهذا السيف تقطع مفاصلك » فقام الملك وهو على آخر روق ولما اصبح الصباح جمع حاشيته والتي حكمه امامهم وحض شعبه ان يذهبوا القديس كيئما شاؤوا . قال قوما للمؤرخ : « وهذا الخبر رواه احد قواد انعم السبي نصير بن سـ ا وكان سمعه من م النعمان ولما جاء ليزور القديس اخبره سمع امام سمران نفسه وانا حاضر » . وأردف الراوي قائلاً : ومذ ذاك الحين أطاحت الحرية لعرب الحيرة بان يدينوا بالنصرانية ثم قال : والملك النعمان كان يريد بعد ذلك ان يتنحى ويذهب بالدنيا لكنه خاف من سطوة ملك العجم

(قلنا) ولنا في شهادة مؤرخي العرب ما يثبت هذه الرواية ويؤيد صحتها . فان ابراهيم بن قيس رووا ان النعمان الاعور بعد سنين من ملكه اجتمع باحد التماسك الصالحين المدعين بربطه فترعد بالثانية ودعاه الى ترك الدنيا وعبادة الله فلي الملك دعوة ولبس معه السوح وساحا في الارض زهداً ١٥ . وليس هؤلاء الرابطة على رأينا سوى دهبان النصراني الذين بينا لك وفرة عددهم في جهات العراق وزهدهم بالحلم . وفيما ذكرنا من تاريخ قوما مصداق على هذا الرأي . ولعل الذي الذي دعا العرب بدين الاعور قد ابتناه نعمان الاعور المذكور لولا ان ياقوت (٢) :

(٦٤٤) نسب دير الاصور الواقع على قوله بظاهر الكوفة الى دجل من بني حذافة ابن زهر بن اياد وقد مر بك ان بني اياد من اقدم قبائل العرب المنتصرة ولا غرو ان تنصر هذين اللكين زاد النصرانية شأنا وعزاً في العراق. قال قزما بعد رواية نطيوخس بن سالم عن ندامة الهمان ان الدين المسيحي مذ ذاك الوقت نما غشوا عظيماً فكثرت عدد الاساقفة والكهنة حتى ضاق عن الحصر ولما قام الملك اذشير الاول واضطهد النصارى في ملكه ذل عرب العراق قمع من تلك المدن اظهروا فيها من النبات ما غير بعد مدة فكفار الملك تيماض عظيم. وقيل ان امرأة الملك اذشير اتت بشفاعته القديس سمعان الشفاء من مرض خصال فرغبت الى الملك ان يكتب الاضطهاد عن النصارى في مملكته.

وفي القسم الاول من القرن الخامس دانت النصرانية اوطى غيرهما ودها في العراق. وكان الايمان كاثوليكيًا حتى ان ب. ح. من اضاليل الساطرة واليعاقبة وان الاساقفة حريصين على وديعة العالم (رسولية كما ترى من عما جميع الدائن الذي عقد سنة ٤١٠ فشدت اضاليل آريوس وغيره من البدعين

وفي هذا الزمان عرف القديس اوروثا رئيس اساقفة ميافارقين الذي حظي لدى ما المبرم لاذشير الثاني وابراً لبنة من داء عقام فثالت من ابها الحرية التامة للشر النصرانية في العجم. واوروثا من كبار المتدينين الشرقيين والمؤمنين عن الايمان المستقيم بهتم به عقد مجمع كان في ابدن سنة ٤٢٠ لاجابة عند الايمان وحرم نسطور وفيه ايضا اصبحت جوت الجبزية ولا سيما حوت افراسية كعيد تخريغ فيها عدد زعماء ما تجاوزت سمه فكانت اذيت كمن وسعة يسكنها الوف من الرهبان يقتنن فيها الحياة في ازالة والتف. ولو واجعت الفصل الذي خصه البكري في معجم ما استعجم (٣٥٨ - ٢٨١) ويقوت الحميري (٦١٠ - ٧٣٩) وغيرهما بهذه الاذيرة لآيت ان ياد انرق سماء نصب كبير منبرا وهم لم يذكروا عليه الا واد اسم في شعر الشعراء كدبر ديق. لاهو: ودبراني يوف فوق لوصل قريب من سد ودورات الامت. ب. قصري. خنيس والسدير ودبرني الاسكرن. ب. وقرب وسط كانت. ح. علوم الدينية ودبر اشمو في قرب بندد ودبر داعي بالوصل على جبل ملى على دية ودبر باسهرابن

سامراً وبغداد ودير بآعربا بين الموصل والحديثة على شاطئ دجلة ودير مخائيل ودير الثعالب منسوب على ما نطقن الى بني ثعلبة المتصرفين قريب من بغداد عند الحارثية ودير الجرعة بالحيرة ودير الخوات بعكبرا ودير الحنافس على قلعة جبل كسرف على دجلة ونيوى ودير ذرقا غربي بغداد ودير الدهدار بنواحي البصرة ودير الترنودرد في الجانب الشرقي من بغداد ودير سابور غربي دجلة ودير سالو وكلاهما قرب بغداد ودير الشوسي بنواحي سر من رأى (وهي سامراً) ودير الشاء بارض الكوفة ودير صباي شرقي تكريت ودير الطاوويس بسامراً ودير العاقول بين مدائن كسرى والثعلبية ودير العجاج بين تكريت وهيت ودير القاث ودير قتيون وكلاهما بسامراً ودير ي القباب وقوطا من نواحي بغداد ودير القيادة عند الموصل ودير كز دشير بين الري وم ودير كرم من اعمال الموصل ودير مار قتيون بالحيرة اسفل النجف ودير مار سرجيس قرب سامراً ودير متى قرب نيوى ودير مديان على نهر كرخايا قرب بغداد ودير مر جرجس بالمرزقة قرية من منقرعات بغداد ودير مرو مادي من نواحي سامراً ودير مريخا جانب تكريت ودير ملكيساوا فوق الموصل ودير هزقل في جهات البصرة وغيرها ايضا تؤيد كثرتها ما قلنا عن انتشار النصرانية في العراق

والعرب لم يعرفوا فقط هذه الادوية ورووا اسماءها في اشعارهم او ذكروها في جملة اخبارهم بل نسب كثير منها اليهم او لوقوعها في ديارهم او لانهم ضلوا بتشييدها وكل ذلك ما يزيد بياناً قولنا في نفوذ النصرانية بين عرب العراق . فمن ذلك ما ذكره البكري وياقوت ايضا كدير ابن براق بظاهر الحيرة ودير ابن عامر ودير ابن وضاح ويسمى ايضا دير مر عبدا بنائه بذات الاكبراج من نواحي الحيرة عبدا بن حنيف بن وضاح اللعياضي ودير حنظلة المنسوب الى حنظلة بن عبد المسيح بن علقمة بن مالك من بني لحم ودير حنة دير قديم في الحيرة منذ ايام بني النند اقوم من تنوخ يقال لهم بنو ساطع ودير حنة آخر بالاكبراج بناحية البليخ ذكره البكري (٣٧٢) ثم قال : «والاكبراج موضع ايضا بالحيرة فيه دير بنائه عبد بن حنيف من بني لحيان الذين كلوا من لحم وملك الحيرة منهم ملكان» ودير خندف وهي ليل بنت حلوان القضاعي ام ولد الياس بن مضر بن تزار ودير السوا المنسوب الى رجل من لباد وقيل الى بني حذافة ودير عبد المسيح المنسوب الى عبد المسيح

ابن عمرو بن بُقَيْعَةَ النَّسَّابِي الشاعر واحد المعبرين موقفة في ظاهر الحيرة. ودير
الغذاري بين سر من رأى والحظيرة وكان يسكنه عدد من ابيكار الباشيين وعرب
النصارى. روى ياقوت (٢: ٦٨٠) والبيروني في كتابه الآثار الباقية (ed. Sachau
p. 314) "ان أحد ملوك الحيرة اراد ان يختار منهم له نسوة فصن ثلاثة أيام بالوصال
نات ذلك للملك في آخرها ولم يستهن ومذ ذاك اخذوا يصومون هذا الصوم للعروف
بصوم الغذاري". ودير علقمة بالحيرة منسوب الى علقمة بن عدي بن الرميك من بني
لخم ودير عمرو في جبال طي. ودير قرعة للنسوب الى قرعة احد بني حذافة بن زهر
ابن اياد. ودير اللج للتمان ملك الحيرة. ودير هند الكبرى وهند الصغرى وسنعود
الى ذكرهما

ويجبر عن المتعبدين في تلك الاديرة او القلالي المستدة بين الحيرة والبصرة أنهم
كانوا يجتمعون في الاعياد فيعتقلون بها يرونق وكان اهل تلك الانحاء يخرجون
اليهم فيحضرون خلاتهم ويطلبون منهم شفاء مرضاهم. وكان النساك يعيشون
غالباً من صيد الاسماك ومن حسانت المؤمنين

فهذه اديرة عديدة كلها من بناء نصارى العرب في جهات العراق. فلعمري انها
من ادلة الادلة واجلى البينات على علو منار النصرانية بين عرب الجاهلية

وما قلناه عن الاديرة يجوز قوته عن عدة كنانس وبيع شيدها العرب واساوا
بذلك الى ثقاهم وتحشسهم في الدين. وكانوا يتفخخون ببناء البيع في احيائهم. قال
الفيروز ابادي: وكان في اخيرة كثير من الكنانس البهية. وكان الزبورق بن بدر
التميمي لما وفد على محمد يذكر كنانس قومه (سيرة الرسول لابن هشام ٩٣٥):
نحن اكرام ولا حي ياد لنا من الملوك وفيما تنصب البيع

وقال في معجم البلدان (٢: ٧٠٣): كان اهل ثلاث بيوتات يتبارون في
البيع وربها (كذا) اهل الهند بالحيرة وغسان باشام وبنو الحارث بن كعب بنجران
وبنوا دياراتهم في المواضع التهمة الكثيرة الشجر والرياض والغدران ويميلون في
حيطانها القسافس وفي سقوفها انذهب والصور وكان بنو الحارث بن كعب على ذلك
الى ان جاء الاسلام. وقال ابن دُرَيْد في كتاب الاشتقاق (ed. Wüstenfeld.

226 عن بني عدي: «ومن بني لحم بنو عدي بن الذميسل بن اسس لهم بيعة بالحيرة وكانوا اشراقاً»

وكان يحق بنا ان نضيف الى هذه الشواهد جدول الاساقفة الذين كانوا في القرن الخامس يدبرون كنائس العراق العربي نالاتباء والحيرة والبصرة وبيت عرابيا وميشان وغيرها لكن ذلك يطول بنا فنشير اليه فقط إشارة خفيفة

لكن الحقيقة تضطرنا ايضا ان نذكر ما أصيبت به كنائس بابل والعراق . فان في اواخر القرن الخامس نشأت البدعة النسطورية فيها ستمها وخدعت كثيرين من المؤمنين والاساقفة فاعادوا لها انا صاغية وانتصروا الى اصحابها . ثم قامت باثرهم البدعة اليقونية وانتشرت انتشاراً عظيماً في بلاد الجزيرة وبلغت ايضاً الى انحاء العراق فقامت الحرب الدينية بين البدعتين على ساق وكلتا في البيعة الشرقية كالزوان الذي خنق ازرع الجيد الذي زرعه رب البيت . فلا غرو ان العرب انقسموا مع اهل تلك البلاد الى قسمين فعدل قسم منهم ولا سيما اهل القبائل الواقعة شرقي الموصل حتى خليج العجم الى النسطورية بينما كان القسم الآخر ومقامهم على الاخص في غربي الموصل وفي ديار ريعة الى جهات الرها وتخوم حلب وحمص وحماة قد تبع اليقونية فابتدأ تفهقر النصرانية مذ ذاك الحين في الشرق فزى تاريخ الكنيسة الشرقية ينحصر غالباً في تاريخ الخصومات والمشاجبات التي سببتها تلك البدعتان او ما كان ينوط بهما من البدع والمشاكل . وزاد في الطين بلة تدخل ملوك القسطنطينية من الروم في امور الدين فقاموا نفوسهم كفضاة في المعتقدات المسيحية وكان منهم من يعضد البدع ويمنحها اليها جهاراً كما فعل قنستنسوس ووالس اللذان نصرا الارويسية وكزينثون وانستاس للدفاعين عن اليقونية وكهرقل الذي دافع عن بدعة الثوثلين فكانت ترى المجامع تتوالى منها كاثوليكية ومنها هرطوقية فتبطل هذه ما اثبتت تلك وكان الاجاب الرومانيون مهتدين وقتئذ بتهديب اسم البرابرة التي هجمت على الماكة الرومانية فلا يستطيعون ان يدابوا اسقام الشرق كما يشاؤون لبعد الشرق عن نظره او ايضاً لما كانوا يجدونه في ملوك الروم وبطاركة القسطنطينية من المخالفة لوامرهم فاصبح الشرق في هرج ومرج واختلت بذلك امور الدين وانتفض جبل الايمان للتين

ولن تتبعنا تاريخ النصرانية بين عرب العراق في اواخر القرن الخامس ومدة
القرن السادس وجدنا بينهم رجوع صدى لهذه الحوادث الجارية في ظهوراتهم وهم
منوطون في العراق بالكنيسة الكلدانية التي تبعت اضاليل نسطور وفي الجزيرة وديار
بكر وربيعة وانحاء الرها بالكنيسة السريانية التي غلبت عليها المهرطقة اليقونية
وكان ملوك الحيرة اول من تأثر بهذه الحوادث فان السياسة قضت عليهم بان
يتبعوا الدولة الساسانية التي بسطت حمايتها على التسطورية وعضدتها في بلاد العراق
الى نصيبين وذلك بغضا بلك الروم الذين كانوا يتقلبون حيناً مع البدعة اليقونية
وحيناً مع الكنيسة الكاثوليكية. وروى المؤرخين الروم واللاتين مضطربين في
ايضاح تاريخ ملوك الحيرة فتناقض آراؤهم فيهم لذكوا يروونهم في مصاف اعدائهم
الفرس فبعضهم يحلوونهم وثنيين وبعضهم يذكرونهم في عداد النصارى ويروي غيرهم
عن امراء الجيش ما لا يصح الا عن الملوك وبمكس ذلك ينسبون الى الملوك ما اتاه
الامراء وترى شيئاً من هذا الاضطراب في رواية السريان والعرب. وما نحن نورد
من ذلك ما نراه اقرب الى الحق

خلف النذراول في ملك الحيرة اياه النعمان بعد تنصره وزهدهم فملك ٤٤ سنة
(٤١٨ - ٤٦٢) قضاه في حروب متواترة ضد الروم في خدمة ملوك الفرس لاسيما
يهرام جور بن زوشدر الذي كان تربى بين عرب الحيرة. و كان يهرام عدواً للنصارى
فامتحنهم في بلاد فارس وجوابها رده دهم وقتل منهم كثيرين تعبد الكنيسة
ذكراً لاستشهادهم وكان منذ واقعة عنى ثرائه وعاد الى شرك آباءه القديم. وخبر
سقراط (١) مؤرخ معاصره انه دخل في بلاد ازور نهب وسلب وحق وسبى
وكان يقصد السير الى القسطنطينية يقتحمها لكنه لم يفتح وأصيب جيشه بكسرة
عنيفة وقتل منهم مئة الف على قول سقراط وسبعون الفا على رأي الكتبة السريان
وقام بالملك بعد النذراول الثلاثة باثولي اعني نعمان الثاني (٤٦٢ - ٤٧١)
المعروف بابن شقيقة صاحب اترقطين لشهب. ووسر. ثم الاسود (٤٧٠ - ٤٩١) ثم
النذراثي (٤٩١ - ٤٩٨) ولا نعلم من امر دينهم شيئ بل اخبارهم مضطربة
لا تؤخذ سنداً بتاريخ

واثبت منها اخبار النعمان الثالث ابن الاسود بن النذر (٤٩٨-٥٠٣) الذي سها عن ذكره معظم مؤرخي العرب الا حمزة الاصفهاني (ص ١٠٤) وقال ان أمه كانت تدعى ام المالك وانها كانت ابنة عمرو المقصور احد ملوك كندة وجد امرئ القيس الشاعر غزا ايضا الروم ونهب بلادهم وكان في خدمة الملك قباذ. ولعله هو هو الذي اشار اليه مؤرخو الروم (١) اذ ذكروا فتح القوس لمدينة آمد فقالوا ان ملك العرب طلب من قباذ ان لا يصيبوا باذى الذين التجأوا الى كنيسة الاربعين شاهداً وفي هذا دليل الى ميله الى النصرانية لكنه بعد ذلك دالت عليه الدولة فكسره الرومان دفعتين. واخبر يوشع الصودي المؤرخ السرياني (٢) ان النعمان مشى اخيراً الى عاربة الرها مع قباذ ولما هما عن ذلك احد ضباط جيشه النصارى وذكر له قصة الابجر ملك الرها والسيد المسيح غضب عليه وشم دينه وكان ذلك داعياً الى موته اذ انتفض حرسه السابق فأتى. فعين قباذ كخلفه في تدبير الملك رجلاً يدعو ابو القداء. وحمزة الاصفهاني وغيرهما لا يعرفون علقمة وهذا لم يكن من ابناء الملوك ولعله كان قطع ولياً للملك وانما كان من اشراف اللخميين واحد ابناء أسرة بني ذميل النصرانية التي سبق ذكرها فاستخلفه قباذ ولم يتول سياسة الدولة الا ثلث سنوات ثم أقیم امرؤ القيس الثالث الذي لم تطل مدته (٥٠٠-٥١٢)

وصار للملك من بعد امرئ القيس الى ابنه النذر الثالث الشهير بابن ماء السماء الذي ملك ٤٩ سنة (٥١٣-٥٦٢) وماء السماء لقب أمه ماوية (وهي مارية) ابنة عوف وقيل بل هي اخت كليب. والمهلل التغلبيّ ولأن اسمها ربيعة والعرب دعوا بها. السماء لكرمها ورقة طباعها. ويدعى أيضاً هذا النذر بندي القرنين لصفيرتين كلتاه من شعرة. وكان للنذر المذكور من ارفع ملوك الحيرة قدراً واشدهم بأساً وهو الذي انتصر من بليزار احد ابطال الروم في زمانه وكبير قواد يستيان. امأ دينه فان شواهد المؤرخين متضاربة في تعريفه. وما يحصل منها انه عرف النصرانية منذ حدثه سنة لأن أمه كانت نصرانية فلا شك انها لقنته منذ صغره مبادئ الدين المسيحي لكنه لما كبر وتولى للملك تحت سيطرة ملوك العجم عدل الى

(١) اطلب تاريخ رودباخر (٨: ٥٥٧)

(٢) اطلب تاريخه (Josué le Stylite, éd. Martin. p. 42)

الشرك ودين المجوسية او بالحري الى مذهب مزدك اي اللانوية بايعاز ملك فارس .
والظاهر انه في اثناء زندقته استقبل الوفد الذي ارسله اليه ذو نواس بعد قتله
نصارى نجوان كما اخبر الكاتب المعاصر شعون اسقف بيت لوشم (١) فطلب
منه ان يقتني آثاره ويقتل نصارى الحيرة فأثر كلام ملك الين في اللند و اراد
ان يختبر صدق ايمان للتصيرين من جيشه فدعا قوما منهم وعرض عليهم جعود
ايمانهم فقام احد صناديد ضباطه فقال له : « ان تنصرتا قد سبق جلوسك على عرش
للتاذبة فهيهات ان تقنعا بالهدول عن ديننا . وعلى كل حال ان كان رصفائي لا
يثبتون في مذهبهم فاني لا اجد لهم مطلقاً ولست اخاف العذاب ولا الموت كما تحمست
ذلك لما رأيته في وقائع الحروب اذ لم يكُ سيفي اقصر من سراي . » فلما سمع
الند كلامه عرف انه لا يستفيد شيئاً فعدل عن قصده وترك كلاً من جنوده يتبع
دينه . وبقي الند على زندقته زمناً وبعد كبعض العرب اللات والعزى . وعما اخبره
عنه المؤرخ زكريا الخليل (٢) وميخائيل الكبير (٣) انه انتهك في بعض حروب حمة
اكتانس والادوية فذهب ولبس واسر في اراضي الرومان عدداً من الاسرى بينهم
١٠٠ من العذارى الراهبات قتلن وقد هن كذابن للعزى

على ان الند لم يثبت في زندقته بل جعد الوثنية ونبد مذهب مزدك . بل تنصر
بعد ذلك كما يؤخذ من شهادات المؤرخين الروم والسريان والعرب . وقد روى صاحب
الاغانى (٧٧: ١٩) والقرويني (ص ٢٨٥) وغيرهما خبر تنصره في مطاوي ذكهم
لغريين قالوا ان الند المذكور اذ كان قتل في بعض ايام ثمانية اثنين من اعز ندمائيه
عمرو بن مسعود وخالد بن الفضل اقام على قبيهما غريين او طربالين واتخذ لهما
يومين يوم نعم كان يعني فيه من اتاه قبل غيره ويوم يوسر كان يقتل فيه اول وافد
عليه . فقتل في احدى السنين عبيد الارض الشاعر ثم اتاه في سنة اخرى احد مضيفيه
المحسين اليه في يوم صيده يدعى حنظلة بن ابي غراء الطائي وهو يرجي خيراً
فلم ير الند بداً من قتله لتلا محنت بوعده الا ان حنظلة طلب تأجيل الحكم

(١) اطلب المكتبة الترقية سمطاني (BO, I, 364)

(٢) اطلب تاريخه (éd. Land III, 244)

(٣) في تاريخه (éd. Chabot II, 178)

لدة معلومة واتخذ له كفيلاً شريك بن عمرو الشيباني. فلما جاء اليوم للمهود وكاد يُنقذ الحكم في الكفيل رجع حنظلة مستعداً ليقتل. واذ قضى الملك للنذر منه العجب سأله ماذا دفعته الى القيام بوعده فاجاب ان دينه النصراني دفعه الى ذلك فتتصر الملك واهل الحيرة معه. هذا ما رواه العرب. ومنهم من ينسب الامر الى الثمان الاول وغيرهم يروونه عن النعمان الي قابوس الا ان اصحاب التقد يرجعون انه المنذر الثالث ابن ماء الماء. وهو يؤيد كما ترى ما قلناه عن تنصر المنذر (١)

اما حنظلة فروى ياقوت (٢: ٦٥٥) انه بعد نجاته من الموت زهد في الدنيا وابتنى ديراً قريباً من القنات عند الرجة دُعي باسمه دير حنظلة وكان حنظلة عم اباس بن قبيصة الذي صار ملكاً على الحيرة بامر ملك العجم كما ستى

وقد جاء ايضاً في تاريخ ابن الجبري (مختصر الدول ١٤٨) ان للنذر كان يعتقد اعتماد العقوبة كنصرارى العرب الا ان ابن الجبري ليس مصيباً في ذلك ولعله اتخذ بشهادة بعض المؤرخين اليعاقبة مثله. ولنا على صحة ايمان المنذر دليل لاعم وهو ما رواه المؤرخ اليوناني توفانوس قال ان ساويرس البطرك السرياني الدخيل اراد ان يجتنب الى بدعة ملك الحيرة فارسل اليه اسقفين ليمتنعاه بان في المسيح طبيعة واحدة ليس طبيعتين كما تعلم الكنيسة الارثوذكسية. فالملك سمع كلامهما ساكتاً ثم قض كتاباً كان في يده فبدت عند قراءته الكتابة على وجهه فسأه الاسقفان: ما الامر. فقال: قد ابلتني كاتب هذه الرسالة ان رئيس الملائكة قد توفي فهذا الخبر قد امعني جداً. فضحك الاسقفان حتى قهقهوا وقالوا للملك: كيف يمكن ان يموت ملاك لا جسد له فهذا كذب محض. فاردف الملك وقال لهما: وكيف انما تزعمان ان المسيح وهو ذو طبيعة الهية مفردة قد مات. اليس هذا اعظم كذباً وضلالاً؟ ثم رد الاسقفين خائبين (٢)

فيظهر من جواب المنذر لهذين الاسقفين انه ليس فقط كان نصرانياً بل كاثوليكياً يؤيد ذلك المؤرخ فكتور التونوي المتوفى سنة ٥٥٦ فقال ان المنذر تعمد

(١) وذكر ابو القداء في تقويم البلدان (ص ٢٩٩ Ed. Reinard) تنصر المنذر بقوله:

«وجا (اي بالحيرة) تنصر المنذر بن امرئ القيس وبنى جا الكنائس الطيعة»

(٢) راجع تاريخ توفانوس في سنة ٥٥٥ بمقارنخ ايشاغريوس (ك ٣ ف ٣٣) وتاريخ

تاودورس القاري (ك ٢) وتاريخ زوناراس (ك ١٤ ص ١٦٠)

على يد اساقفة من انصار المجمع الخلقيدوني (١) وكان هذا المجمع قد عُقد سنة ٤٥١ وحضره اسقفان من العرب اوسطات ويوحنا فروقع كلاهما على اعماله باسم اسقف السراكسة او الشرقيين. وعلى رأي البولنديين المشهورين بتدقيقهم في البحث ان البدعين اليعقوبية والنسطورية لم تنشوا بين عرب العراق الا بعد اواسط القرن السادس في أيام فيروز ملك العجم لما اطلق النسان لبرصوما. الا ان السعافى في المكتبة الشرقية (مج ٣ الجزء ٢ ص ٦٠٥) يزعم ان البدعين اخذتا في الانتشار منذ اواسط القرن الخامس وبأتي ببعض الشواهد لتأييد قوله. وكان للنسطورية في العراق السهم الافوز

وكانت وفاة النذر ابن ماء السماء في يوم حليمة احد أيام العرب الشهيرة بين اللخمين وبني غسان. فبسط زمام الملك ابنه عمرو بن النذر الشهيد بصرو بن هند (٥٦٢ - ٥٧٤) ولشهر كلبيه بعدة وقائع مع الروم وعرب غسان وعرب اليمامة وغيرهم. اما دينه فأنصرانية لنا على ذلك شاهد جليل رواه ابو عبيد البكري الوزير في معجم ما استعجم (ص ٣٦٤) ويقوت في معجم البلدان (٢: ٧٠٩) في وصف دير هند الاقدم او دير هند الكبرى لم عمرو وابنة الحارث بن عمرو بن حجر الكندي قال:

« وكان في صدره (اي صدر دير هند) مكتوب: بت هذه البيعة هند بنت الحارث بن عمرو بن حجر الملكة بت الأملاك وام الملك عمرو بن النذر أمه المسيح وام عديم وابنة عديم في زمن ملك الاملاك خسرو او شروان وفي زمن افرائيم الاسقف. قاله الذي بنت له هذا الدير بنثر خطبتها وقرحه عليها وعلى ولدها ويميل بها ويقومها الى مائة الحق ويكون لاله (وروى يقوت: الله) معها ومع ولدها الدهر الداهر »

فهذا القول من اوضح البينات على نصرانية عمرو بن هند بل على نصرانية ملوك كعدة كما ترى

وخلف عمرو بن هند الثمان بن النذر وهو صاحب عدي بن زيد الشاعر النصراني العبادي الشهيد وعلى ما يُستنتج من رواية مؤرخي السريان أنه كان نصرانياً قبل جلوسه على سدة الملك. أما العرب فيخبرون أنه تنصر على يد صهره عدي بن

زيد زوج ابنة هند بنت النعمان ومارية الكندية المعروفة بالحوكة. وقد روى غير واحد منهم (راجع الاغانى ٣٤٠:٢) ان النعمان مر بجبنة فانشده عدي ابياتاً زهدية (اطلب شعراء النصرانية ص ٤٤١-٤٤٢) كانت سبب تنصره بل روى ابو الفرج انه «لبس المسوح وتنصر وترهب وخرج سائحاً على وجهه فلا يدري ما كانت حالة فتنصر ولده بعده وبنوا البيع والصولح»

على انك رأيت بما سبق ان ملوك الحيرة تنصروا قبل ذلك وقد جاءت اخبار النعمان بن المنذر مضطربة فمنهم من اخبر انه قتل بعدي بن زيد قتله ققام ابن عدي المدعو زيدا كجده فسمى به لدى كسرى انوشروان فحبسه وقتله. وروى غيرهم ولعله الاصح ان قاتل عدي بن زيد انما هو خلقه المنذر ابو قابوس (١٠٠). لما ابنته هند فرهدت بالدنيا وعمرت لها ديراً عرف بدير هند. ولهند هذه قصة مشهورة مع سعد ابن ابي وقاص بعد يوم القادسية ثم مع المنيرة بن شعبة الذي خطبها لما تولى الكوفة فودعته رداً لطيفاً وماتت في رهبانيتها

ونما لا ينكر ان النصرانية غلبت بعد ذلك على ملوك الحيرة واهلها العرب حتى يجوز القول بانها غتتهم قاطبة وان الساميين لما فتحوا مملكة للشافرة وجدوها مملكة نصرانية في دينها وآدابها وعاداتها. ومن بعض اصحابها اخذ العرب كتابتهم كما مر في التلويح (٢٧٨:٤-٢٨٢) وان كانت بعض فروع الكتابة اتهم ايضاً من نصارى البطح ومن اهل دومة الجندل ومن الحبشة كما ورد هناك ايضاً وانبتت الاكتشافات الاثرية الاخيرة. وكان التولي على عرب الحيرة في عهد الفتح الاسلامي لاس بن قبيصة الطائي كان كسرى ابريز ولأه عليهم بعد وفاة المنذر ديتا يعين لهم ملكاً من ابنائه فبقي على ولايتهم الى دخول المسلمين في الحيرة. ونصرانية لاس المذكور ثابتة لا شك فيها كما رأيت (٢)

(١) اطلب اخبار عدي بن زيد في شعراء الصراية (ص ٤٣٩-٤٢٤)

(٢) اطلب ايضاً شعراء الصراية (٩٣ و ٩٤)

الباب الثامن
النصراية في الجزيرة

تتبعنا آثار النصراية بين العرب في الجاهلية على حدود بحر فارس ثم في جهات العراق ورأينا ما خلقت لنا التوليد من اخبار الدين المسيحي في الممالك الثلاثة الكبرى التي اقتست جزيرة العرب اعني دول الفساسنة والتابعة والمناذرة. وحتى الآن لم نستوفِ مآثر نصارى العرب على التخوم الفاصلة بلادهم عن البلاد المجاورة فمما لم نذكره حتى الآن السهول الواسعة والبقاع الرحبة الممتدة من جهات الموصل الى مجرى الفرات المتوسطة بين الارمن والشام. فهناك مقارز متسعة يسقيها النهران الكبيران دجلة والفرات مع عدة انهار تنصب فيها اخصها الحايور. فتلك البوادي التي كانت الامم القديمة تتزاحم في ملكها لخصبها العجيب ووفرة خيراتها وسعة غلاتها ازهرت فيها مدن عديدة وحواضر مصرية لم يبق من اكثها اليوم غير اخوة مهية او مدن ثانوية تنبئ بعظم مقامها في القرون العاوية كصبيين ودارا ودنيسر وآمد وميافارقين وسمرت وماردين والرقة ورأس العين وقرقيش وقرقيسيا والرها التي يطابق على مجموعها اسم الجزيرة

فتلك البلاد للتدقة بالثعم الزاخرة بالحير قد احببها منذ سالف الاجيال قبائل العرب سواء كانوا من اهل الحضرة او من اهل اللد اذ كانوا يجردون فيها ما يصلح لمعاشهم الساذج ولرعية مواشيهم فيتقانون اذا شاءوا من الارياض الى البراري ليس من يتعرض لاستقلالهم او يتداخل في امورهم غير شيوخهم وامراء عشائهم وما يدل على انتشار القبائل العربية في الانحاء المذكورة اعلامها المشيرة الى قاطنيتها كعربايا وجزيرة ابن عمر وديار ربيعة وديار بكر وديار مضر وغير ذلك مما ينوه اسمها باصل سكانه. فبأعربايا او بيت عربايا اسم ثلاثة اماكن احتلها العرب اخصها مدينة كانت قريبة من نصيبين وجزيرة ابن عمر وعلى الاصح «ابني عمر» هي مدينة موقعها على دجلة يدعوها الكلدان بآزبدي ثم نسبت الى ابني عمر وهما على ما روى ابن خلكان «اوس وكامل ابنا عمر بن اوس التخلي» اما ديار بكر وديار ربيعة وديار مضر فقد احسن في وصفها ياقوت في معجم

« ديار بكر هي بلاد واسعة تُنسب إلى بكر بن وائل . . . بين ربيعة بن تراز بن معد ابن عدنان وحدها ما غرب من دجلة من بلاد الحيل المطل على نصيبين إلى دجلة ومنه حصن كيفا وآمد وميافارقين . وقد يتجاوز دجلة إلى سرت وحيزان وحتى وما تحلّل ذلك من البلاد ولا يتجاوز السهل »

وقال عن ديار ربيعة :

« ديار ربيعة بين الموصل إلى رأس عين ودُبَيْسِر والمباور جيبه وما بين ذلك من المدن والقرى وربما جمع بين ديار بكر وديار ربيعة وسُميت كلها ربيعة فأنهم كلهم ربيعة . وهذا اسم لهذه البلاد قدم كانت العرب تطلقه قبل الإسلام في بواديها واسم الجزيرة يشمل الكل »

وقال في ديار مضر :

« ديار مضر هي ما كان في السهل قرب من شرقي القرات نحو حرّان والرقّة وششاط وسروج وتلّ مؤذن »

أمّا القبائل التي كانت تسكن في تلك الجهات فكانت من ذرية تراز بن معد كإيلاد بن تراز بعد فرارهم من تخوم العجم ومُضر بن تراز منهم بنو النمر بن قاسط ولا سيما بني ربيعة منهم خصوصاً بنو تغلب وبني بكر وبني شيبان . قال أبو محمد الحسن الهمداني في كتاب صفة جزيرة العرب (ص ١٣٢ éd. D. H. Müller) يذكر منازل تلك القبائل :

« ثم تأتي القرات من بلد الروم شاقاً في طرف الشام على التواء إلى العراق فغربيّه ديار كَلْب وشرقيّه ديار مُضَر (فيها) من المدن الراقصة وهي على شط القرات يسكنها اخلاط مضر . وحرّان موضع آلة القياس مثل الاسطربلات وغيرها . . . لبني تميم ومن يجالط بني سليم . والرها لبني سليم وكنيسة الرها التي يضرب بها المثل . وحرّبما والمباور لبني حنظل اعلاه ولبني مالك وبني حبيب وبطون قطب الباقي . ثم آخر ديار مضر رأس العين للنمر ابن قاسط

(ديار ربيعة) وما خلفها . وأخر ديار مضر رأس العين . ثم كفتوتها لجشم عن ايسرها مارّة من موضع الجنّات المضروب بها المثل وهي تطلّ على دازين ثم نصيبين . . . وهي دار آل همدان بن حمدون موالي تغلب . فمن نصيبين إلى أذرعة والسّميّة مسيرة يوم وعن ابن ذاك جبل سنجار جبل شراة بين تغلب والشراة منها بنو زهير وبنو عمرو ثم من ابن ذلك دهنّا إلى رحبة مالك بن طوق وقرقيسيا ثم ترجع إلى اذرعة إلى يرقيد وهي ديار بني حيد من تغلب . . . ثم منها إلى بلد وفيها شراة وغير ذلك إلى حد الموصل . وإن اردت بعد ارض الموصل مررت بشكريت وكان (نحر) الثرثار عن عينك . وأكثر أهل الموصل مذهب وهي ربيعة فان

تأسرت منها وقت الى الجبل المسقى بالجودي يسكنه ربيعة وخلفه الأكراد وخلف الأكراد الأرمن. وإن تيامت من الموصل تريد بخذا لقبتيك الحديثة وجبل بارما يسمى اليوم حميرين. ثم السن والبوازيح بلاد الشراة من ربيعة ثم بقع في جبل الطور البري وهو أوّل حدود ديار بكر وهو لبني شيان وذوفا لا يلازمهم الى ناحية خراسان إلا الأكراد»

فاذ عرفت حدود الجزيرة والقبائل العربية المنتشرة فيها بقي علينا ان نبين ما كان للنصرانية من النفوذ بينها فنقول:

أن أوّل برهان يثبت دخول النصرانية بين عرب الجزيرة ما اصاب هذا الدين من الانتشار السريع القريب في ما بين النهرين كما تصرّح به كل الآثار التاريخية والكتابية والبنائية كالكثائس الباقية الى يومنا الراقية الى القرن الرابع والخامس للمسيح وكصوامع الرهبان ومناورهم. فلا يقبل العقل أن عرب الجزيرة لم ينالوا من الدعوة المسيحية حظهم كما اصابه اخوتهم في بادية الشام وفي اليمن والعراق ولهم في شطف عيشهم وسلامة طباعهم ما يعدّ قلوبهم لقبول ذلك الزرع الالهي الذي اتى به ابن الله الى الارض وبذرته في التربة الجيدة ولاسيا بعد ان عاين اهل الجزيرة مع العرب (١٤٢: ١١) للمجرات التي جرت يوم حلول الروح القدس في اورشليم ولنا دليل ثان على تدخّل عرب الجزيرة بالنصرانية بعد نبذهم لشرك الوثنية ألا وهو الغيرة المتحمسة التي كانت في قلوب الرسل والدعاة الأولين للنصرانية فإن بعضهم بانوا الى اقاصي الارض كما رأيت فما قولك بالبلاد المجاورة لليهودية التي كثرت فيها للعاملات مع فاسطين منبع الدين المسيحي

ثالثاً وان استثنينا التواريخ القديمة والتقاليد المحلية والطقوس السريّة وجدناها كلها تتفق على ذكر دعوة العرب الى الايمان بالمسيح كدعوة بقية اهل الجزيرة. قال عبد يشوع الصوباوي في ذكر اذي رسول الجزيرة ما تجربه: «قد اقبلت الرها ثم نصيين وسائر العرب وكل تقوم الجزيرة الكهنوت المقدس من اذي احد السبعين تلميذاً». وقال ايلاً الاسقف النمشقي يذكر اذي وتلميذه ماري: «وكان الداعي والنصر والتلمذ والديوبالجزيرة والوصل وارض بلبل والسواد... ونواحي الاعراب من التلاميذ السبعين اذي وماري (١). وقال ماري بن سليمان (éd. Gismondi): (p. 2) وتوجه آخي وماري (تلميذا اذي) الى نصيين واعمدا اهاها ونفذ

ماري الى الشرق وآحي الى قردى وبازيدى ثم توجه ادى الى الشرق وبدأ بناحية حزة والوصل وباجمي وعاد الى مدينة الرها واستنح فيها بعد ١٢ سنة ٠٠٠ وقال ايضاً: «واذى قصد مع آحي ومار ماري بلاد الرها والوصل وبابل والشمال والجنوب ويولدي للقرن (والصواب: العرب)». وجاء في اخبار فطاركة كرسي المشرق لعمرو بن متى الطيرهاني (ص ١ ed. Gismondi) مصرحاً: «ثم انه (اي ماري) بادر الى تلهاذ جميع نواحي ارض بابل والعراقين والاهواز واليمن والجزائر وبلاد العرب سكان الحميم ونجران وجزائر بحر اليمن»

ويمكننا ان نضيف الى هذه الشهادات ما روينا سابقاً عن تبشير عرب العراق فان الشواهد للروية هناك عن الرسل وتلاميذهم تصح في عرب الجزيرة ومثلها اقوال المورخين في بشارة الرسول برتلوس للعرب. وكذلك ورد في السنكسارات القبطية وفي خطط القرظي (١) ان يهوذا الرسول المعروف بتداوس «كز في سورية والجزيرة»

ربما وان نخطئنا عهد الرسل الى القرن الثاني والثالث للمسيح رأينا بلاد الجزيرة زاهرة بالدين النصراني. ففي الرها كانت الترجمة الاولى للكتب المقدسة الى السريانية وهي الترجمة المعروفة بالبيسطة في اواخر القرن الاول للمسيح او اوائل الثاني (٢) وهناك تولى طاطيانوس تلميذ القديس يوستينوس الفيلسوف الشهيد في القسم الثاني من القرن الثاني تنسيق الانجيل الاربعة برواية واحدة تعرف بالدياطاسارون (٣). وهناك تنصر الابايرة ملوك الرها سواء يسلم بصحة المكاتبة بين السيد المسيح والابجر المعروف باوخاما كما تعتقده الكتانس السريانية او يؤجل تنصرهم الى ايام كراكلأ يرجوع ابجر التاسع (١٧٩-٢١٤) وهناك عقد مجمعان واحد ذكره اوسابيوس في تاريخه (ك ٥ ف ٢٢) نحو سنة ١٥١ للمسيح التأم فيه ١٩ اسقفا للنظر في امر الفصح وتعيين يومه (٤). والآخر عقد بعده بزمان قليل للفحص عن اقوال بعض

(١) اطلب المخطوطات لولاقي (٤٨٣:٢)

(٢) راجع ويسمان (Wiseman: *Horae syriacae*) وتاريخ الآداب السريانية لرّيت

(ص ٢٣) (٣) اطلب المشرق (١٠٠:٤)

(٤) اطلب مجموع المحامع لمانسي (Mansi, *Collectio Conciliorum* I, 719 et 727)

المبتدعين كتاودوطس وابيون وارتيمون حضره^١ ١٤ استقاً (١) فكفى بعدد هؤلاء الاساقفة دليلاً على انتشار الدين المسيحي في زمن قريب من رسل الرب يؤيد ما جاء في تقاليد كنائس الجزيرة عن اسما عدة اساقفة دعوا المؤمنين قبل القرن الرابع في مدن عديدة كصيين وبازبدي (جزيرة بني عمر) وآمد والرقه وهلم جراً
 لما كون العرب هناك كانوا من جهة التنصرين فيشهد عليه ابن ديسان الذي عاش في الرها (١٥٤ - ٢٢٢) فيذكر اهل الرها واهل حضر (٢) وكانوا من عرب قضاة عليهم ملكٌ يبتدئ ملكه في انحاء الجزيرة فقال عنه عدي بن زيد:

واحر الحضر اذ ناه واذم دجلة بجي اليه والمباور

خامساً ثم جاء القرن الرابع والخامس فكانا زمن انتصار الدين المسيحي في العالم الروماني فظهرت النصرانية في كل روتتها وجلالها في انحاء الجزيرة فاستقت القبائل العربية هناك من مواردها العذبة وكان ذلك على الاخص بواسطة الرهبان والسياح الذين اختاروا بلاد الجزيرة ليقدموها بفضائلهم كما قدس سياح مصر ببلاد الصعيد. وكان مثنى العيشة الرهبانية في الجزيرة القديس اوگين من تلامذة القديس انطونيوس الكبير. وقد اجمع للورخون الكلدان والسريان انه قدم من مصر في العشر الثاني من القرن الرابع وسكن في جبل نصيين المسمى جبل الازل وبشر بالايان في نصيين وعمد عاملها واولاده وطاف بلاد قردي وبازبدي وجهات نصيين حيث كانت قبائل العرب وتلمذ الناس وبنى الاديرة منها دير اترغران مقام بطارقة اليعاقبة في يومنا وهو قرب ماردن وتلمذ له عدد من الرهبان. وكانت وفاة مار اوگين في نصيين

ويؤيد شهادة السريان اللورخ اليوناني للعاصر سوزومان (٣) في الكتاب السادس من تاريخه (الفصل ٣٤) قال عنه ان اوگين وهو دعاه اونس (Aones) جاري القديس انطونيوس بشره الناسك الرهبانية في الجزيرة وفي تخوم العجم وقال عنه انه سكن في نواحي نصيين في فادانا (Phadana) ثم انتقل اللورخ الى ذكر

(٢) اطلب كتاب الترائع لابن ديسان

(١) في Mansi ibid.

(Bardesane: le Livre des Leds des Pays, p. 59)

(٣) اطلب مجموع الآباء من (Migne, PP. GG. LXVII, 1391)

تلاميذ أو المتشبهين بسيوته فذكر في جبل سنجار بأثاوس واوسابيوس ويرجس وكالس وآبا ولأرد الذي سُفِّ بعد ذلك على نصيين وعبدالله وزينون وهليودوس وذكر في حرَّان اوسابيوس الحليس وروتوجان الذي تولى الاسقفية على حرَّان بعد بيتوس

وذكر السريان من تلامذة مار اوگين القديس شليطا الراهب الذي بشر بالايان في بازبدى ثم سابا الذي عمر هناك ديراً ويوحنا الذي كان يطوف القرى وينصر الناس وآنا يوحنا (١٠) ثم تبعهم آخرون كثيرون وعمرُوا الاديرة العديدة حتى صارت بعض انحاء الجزيرة كدند رهبانية لاسيا الامكنة المقفرة والجبال كالجيل المعروف بطور عابدين في شالي شرقي ماردن وجبل الازل السابق ذكره وجبال اللوصل والرها. وزعم بعض المؤرخين ان بين هذه الاديرة ما كان يبلغ عدد رهبانه عدة الاف منها للرجال ومنها للعداوى (٢) وقد بقي من هذه الاديرة الى يومنا آثار ظاهرة وبقايا معتبة. فان حضرة القس اسحاق ارملة وصف في مقالة نفيسة الاديرة التي ترى آثارها بقرب ماردن فقط (اطلب المشرق ١٢: ٢٦٠)

واشتهر مع هؤلاء كثيرون من كبار المعلمين والاولياء كالقديس يعقوب النصيبيني والقديس افرام والاساقفة القديسين يريس واولوجيوس وريثولا والقديس بوليان سابا

فهؤلاء كلهم او اكثرهم اختلطوا بعرب الجزيرة ونصروهم ودعاهم الى الدين المسيحي. وكانت سيوتهم اللاسكية تؤثر في اهل البادية فكانوا يقصدونهم ويلتصون صلواتهم ويطلبون منهم شفاء امراضهم فيتألون غالباً ملتصهم ويقبلون دين المحسنين اليهم فيعتمدون. وذلك منذ القرن الرابع كما تشهد عليه نصوص المؤرخين حتى امكن السعاني ان يقول في مكتبته الشرقية (٤: ٥٩٨): ان العرب الذين كانوا يسكنون في الجزيرة ونواحي الكلدان والخليج الجمي عدلوا الى الدين المسيحي قبل السنة ٣٢٠ المسيح هجرة اساقفة الرها وللدائن والرهبان المنتشرين بينهم ومن شهد على تنصر العرب للمؤرخ اليوناني سوزومان فقال في تلويحه (ك) ٦

(١) اطلب تاريخ ماري بن سليمان (ص ٣٦) والمكتبة الشرقية للسعاني (٤: ٨٦٥)

(٢) اطلب تاريخ البينة الرهبانية تاودوريطوس Theodoret: Hist. religiosa. c. 30

ف (٣٤) عن الراهب: «لأن هؤلاء الناس قد جذبوا الى دين المسيح كل السريان تقريباً وعدداً عظيماً جداً من الفرس والعرب بعد ان انتقذوهم من عبادة الاصنام». وقد مر بك ما رواه ثيودوريطس عن القديس سمعان السودي وقبائل العرب التي تنصرت على يدو. وكان كثير منها تقاطرت اليه من العراق واليمن فما قولك بالقبائل التي كانت قريبة منه كقبائل الجزيرة

سادساً وكما شهد كتبة السريان واليونان على نصرانية قبائل الجزيرة كذلك وافقهم كتبة العرب على هذا الامر كما سترى

اعلم ان مؤرخي الاسلام مع قلة ما كتبوا عن عرب الجزيرة في الجاهلية ذكروا غير مرة نصرايتهم وصرحوا كما بينا سابقاً بنصرانية بني اهاد بن تزار (الشرق ١٤: ٨٨٩) سواء قيل انهم تنصروا قبل دخولهم في حكم الرومان او بعد خروجهم من بلاد فارس اذ لحقوا بالجزيرة. وكذلك اثبتوا نصرانية ربيعة المحتلين في ديار ربيعة وديار بكر. قال ابن قتيبة في كتاب المعارف (طبعة مصر ص ٣٠٥): «وكانت النصرانية في ربيعة». وقال صاحب السيرة الحلبية (ج ٣ ص ٩٥): «ومن قبائل العرب للتخيرة بكر وتقلب ولحم وبهراء وخدام». وبقيت بعض هذه القبائل على نصرايتها زمناً طويلاً بعد الاسلام كما ترى في الآثار الباقية وفي كتب العرب والسريان بل ربما ذكروا اساقفة لبني معد وثنوخ وعقيل (١) وجاء في ترجمة ماروثا اسقف تكريت انه جل تحت حكمه ثلاثة اساقفة كانوا يدبرون قبائل العرب وهم اسقف بيت دلمان او بيت رزيق ثم اسقف بني جوم واسقف بني ثعلبة (٢)

وكان نصارى غربي الجزيرة يتقدمون الى مشهد القديس سرجيوس او سرجيس الشهيد في الرصافة (Sergiopolis) ويمظموه وكانت صورته مع الصليب على راياتهم الحربية. قال الاخطل (اطلب ديوانه ٣٠٩):

لأ رأونا والصليب طالما ومار سرجيس وموتاً فانما
واجروا راياتنا لواسا خلوا لسا راذان والمزارعا

(١) اطلب الآثار السريانية مجموعة لد (Land: *Anecdota Syriaca*, I, 47, 50)

وفي متخبات لاگرد (Lagarde: *Anecdota Syriaca*, p. 108)

(٢) اطلب السماني (المكتبة الشرقية ٤١: ٥٢)

وقال جرير:

فبالصليب وما ر سرجس تنجي شهاد ذات مناكبر جهودنا

وقال أيضاً:

يستصرون بمار سرجس وابنه بد الصليب وما لم من ناصر

ثامناً ويؤيد شهادة العرب عن النصرانية في الجزيرة ما روه عن اديتها هناك
فمما ذكره ياقوت (في معجم البلدان ٢: ٦٤١ - ٧١٠) دير الابيض قرب الرها
وهو مشرف على حران. ودير أحريشا بسمرق (قال: فيه ٤٠٠ راهب). ودير باناوا
بقرب جزيرة ابن عمر. ودير بأعربا بين الموصل والحديثة. ودير باغوث بين الموصل
وجزيرة ابن عمر. ودير بأطاب بين الموصل وتكريت. ودير بالخالال (او مخايل)
في اعلى الموصل. ودير الرصافة قرب الرقة. ودير الرمان بين الرقة والخابور.
ودير الزرق على فرسخين من جزيرة ابن عمر. ودير الزعفران (مر ذكره). ودير
زكي على باب الرها. ودير صلوايا من قرى الموصل. ودير عبدون قرب جزيرة
ابن عمر. ودير العذارى من اعمال الرقة بين الموصل وباجمي. ودير قنسري على
شاطئ الفرات في نواحي ديار مصر على اربعة فراسخ من منبج كان يسكنه ٣٧٠
راهباً. ودير الكلب بين الموصل وجزيرة ابن عمر كان الناس يلتجئون الى رهبانه اذا
أصيبوا بداء الكلب فيدأون. ودير لئي على الفرات من منازل بني تغلب. ودير
مار سرجيس على الفرات. ودير متى بشرقي الموصل شهيد. ودير مرقوما بيمافارقين.
ودير مرسرجيس فوق بلاد بينها وبين جزيرة ابن عمر. ودير مرماعوث على شاطئ
الفرات. ودير مريوحاً الى جانب تكريت على دجلة. ودير منصور مطلق على
نهر الخابور. ودير يونس في جانب دجلة مقابل الموصل

غير ان النصرانية في الجزيرة منذ اواسط القرن الخامس تشوهت باضاليل البدع
ولاسيا البدعة اليعقوبية التي انتشرت في تلك الجهات انتشار العدوى القاتلة ففصلتها
عن مركز الوحدة واوقعتها في لجة الضلال

قال يوحنا الانقسى في تلويح السرياني ان ما جرى بين قبائل العرب المنتصرة
من الجدل بسبب المجمع الحقيدوني شئت شمل كثيرين منهم حتى اصبحوا خمس

حشرة فرقة. ومثله قال ميخائيل الكبير وابن العبري في تاريخهما الكنسي (١١) على أن الكنيسة اليعاقبة يلقون التبعة على الكاثوليك وكان الآخرون يسمونهم ان يلقوها على سوء تصرفهم وعصيانهم على المجمع السكوتي وكان رهبان النساطرة واليعاقبة يتسابقون الى عرب البادية ليثبوا بينهم زؤان اضاليلهم. كأخودمه (٥٥١ - ٥٧٥) تلميذ يعقوب البردعي الذي اخبر من ابن العبري في تاريخه الكنسي (٢) « انه لما صار مغرباً على المشرق ذهب ليدعو الى النصرانية القبائل العربية الساكنة في الحِم وردد منهم كثيرين وجعل عليهم كهنة ودرهباناً وابتنى لهم دبرين يدعى الواحد دير عين قنأ والآخرون دير جشان بقرب تكريت »

واشتهر بين اليعاقبة بعد ذلك « بمجس اسقف العرب » فان هذا كان من علماء عصره نقل الى السريانية عدة تأليف لليونان منها كتاب الاورغانون لارسطو وألف التأليف العديدة في شرح الكتاب المقدس ولسرار الكنيسة وغير ذلك وكان كرسياً في عاقولاً بين قبائل العرب. وميامره بالسريانية شهيرة. كانت وفاته سنة ٧٢٤ م وفي اخبار الاخطل وقومه وحروبهم مع زفرين الحارث وقبائله القيسية شواهد لامة تبين أن النصرانية بقيت بين عرب الفرات زمناً طويلاً بعد الاسلام في عهد بني امية

الباب التاسع النصرانية بين عرب شمالي سورية

أن في شمالي سورية مغاور متسعة تمتد من نواحي دمشق الى تدمر شرقي جبل الشيخ ثم حص وحماة وتبلغ الى جهات حلب وتناول البوادي النسيبة التي تنبسط في تلك الانحاء شرقاً حتى نهر الفرات. فهذه الصحاري الرحبة كانت أيضاً من قديم الزمان محطاً لقبائل العرب تجول في بسطتها دون ان يضايقها سكّان المدن وهناك تشرح

(١) اطلب كتاب العلامة نواديك في امراء فسان T. Noeldeke: *Die Ghassanischen*

Fürsten, p. 31-32

(٢) اطلب طبعة انكوس (Abbelos: *Greg. Barhebraei Chron. Ecclesiasticum*,

II, 100)

مواشيها وترعى إبلها في أيام الربيع فإذا لشدت عليها القيظ تقربت من الأرياف أو جاورت ضفاف الفرات

فتلك البلاد الواسعة كانت في القرون السابقة للإسلام دياراً لقبائل عربية جليلة أخذها بنو كلب كانوا يسكنون منها القسم المتصل بالفرات شرقاً في البيداء المعروفة بالملوكة. قال الهمداني في صفة جزيرة العرب (ص ١٢٩): «أما كلب فساكنها السجوة ولا يخالط بطونها في السجوة أحد. ومن كلب بارض التوطة عامر بن الحصين وابن رباب العقلي»

وقال في موضع آخر عن قبائل الجاهات التي نحن في صدها: «إن جُزّت جبل عاملة تريد قصْد دمشق وحمص وما يليها فهي ديار غسان من آل جفنة وغيرهم. فإن تابست من حمص عن البحر الكبير وهو بحر الروم وقعت في أرض حراء... ثم من إيسر ثم يصل البحر تنوخ... ثم تقع في نصارى وغير ذلك إلى حد الفرات إلى الس في بريدة خفاف وهي من الدهناء ومنها مخرج إلى تدمر ذات البين وهي تدمر القديمة وهي جانب السجوة

» وما وقع في ديار كلب من القرى تدمر وسليبة والناصبية وحمص وهي حيرية وخلفها على خلي العراق حماة وتيزرد وكفرطاب ككتانة من كلب ثم ترجع بكتانة كلب من ديارها هذه إلى ناحية السجوة والفرات من المدن تلّ مس وحرص وزعرايا ومنيج. ومنيج بينهم وبين بني كلاب إلى حد وادي بستان»

لا شك أن كل هذه النواحي التي كان عرب البادية يقصون فيها لم تحرم من الدعوة النصرانية ولو لم يكن لنا حجة لتأييد قولنا غير موقع ديارها لكنني بؤدليلاً لأنها واقعة كما ترى بين فلسطين والشام وجهات انطاكية وحلب وانحاء الزها وكلها بلاد أصابت سهماً معلّى من الدعوة للسيعة قريبا من يتابع الخلاص فلا غرو أن تكون جرت إليها منها جدول قبل بقية الاقطار بعد صعود الرب بزمان قليل

وفي هذه الانحاء تمددت في القرون النصرانية الاولى الكراسي الاسقفية و في المدن قطع بل في القرى ايضاً حتى الصخرة (μυροπολίς) كما يشهد على ذلك القديس باسيليوس في رسالته ١٩٠ الى امفيلوخوس ١١

وورد في الآثار الكتابية او التواريخ القديمة لجماء عدة اساقفة كانوا يسوسون

الرحايا المتفرقة في المقاطعات التي نحن في صدها وقد وقع كثيرون منهم على اعمال
الجامع النيقاوي والتسطنطيني والافنسي والحقيديوني
وقد اثبت حضرة الاب سبستيان رتزال في مقاله عن زينب (المشرق السنة
الاولى ص ١٨٧ - ١٩٠) ما كان للنصرانية من النفوذ في تدمر والبلاد المجاورة
لها في القرن الثالث للمسيح بفضل السلام السائد على تلك الانحاء. كما ظهر ذلك
النفوذ ايضاً في للجمع النعقد سنة ٢٦٩ في انطاكية للحكم على يولس السيساطي
فضهره غانون اسقفاً وحرمه

وقد صرح في ذلك القرن ديونيسيوس الاسكندري بنصرانية تلك الاصقاع
حيث كتب للبابا القديس اسطفانس (١: ٥) ان اقاليم سوريا كلها مع بلاد العرب التي
تجدها بصدقاتك وبلاد ما بين النهرين تصادق على تمايلك »

ويؤيد ذلك اخبار السباح الذين سكنوا في تلك الاقمار فاجتنبوا اليهم القبائل
المجاورة لهم كالقديس ملكوس او مالك الذي روى قصته العجيبة القديس
ايرونيوس (٢) وكالقديس اليان الواسع الشهرة في القريتين (المشرق ١: ٦٥٨)
والقديس سمعان الصودي الذي مر ذكره وكان مقامه في شمالي سوريا في الجبل المنسوب
اليه. وقد افاد ثودوريطنس (٣) في تاريخه ان الاسماعيليين اي العرب كانوا يتقاطرون
الى عورده وانه نصر منهم الوفا مؤلفة (Ismaelitarum millia innumera-
bilia) وفي حياة القديس نوثوس انه لما كان في بطبك عُد ثلاثين الفاً من العرب (٤)
ويُضاف الى ما تقدم ما وجده الاثرون في شمالي سوريا من الآثار النصرانية
العديدة كبقايا اديرة واخوة كتانس ونقوش نصرانية بديعة غنت بها متاحف اوربا
وقد رأينا بعض تلك الابنية في سياحتنا الى بادية تدمر (في المشرق ١: ٩٥٣)

ومن ذلك اثر فريد اكتشفه رحالة اوربي قبل ١٢ سنة في زبد ليس بعيداً عن
حلب فيه كتابة بثلاث لغات يونانية وسريانية وعربية تليخة باليونانية سنة ٨٢٣
للاسكندر الواقعة لسنة ٥١٢ للمسيح وهو اول اثر يُعرف بالقلم العربي كُتب ١١٠

(١) راجع التاريخ الكنسي لآوسابيوس الكتاب السابع الفصل الخامس

(٢) اطلب اعمال الآباء الاثني (Migne P. L. XXIII, ١٥٥)

(٣) اعمال الآباء اليونان (Id., P. G. vol. 74 col. 1041)

(٤) فيها (Id., P. G. vol. 83 col. 668)

سنوات قبل الهجرة. وهذا الاثر نصراني محض نُقِر في حجر ليوضع على مشهد أقيم هناك لتذكّر الشهيد القديس سرجيوس. وهذا يثبت ما قلناه سابقاً عن تعبد العرب لذلك الشهيد. والجمهور يسمون البطريك الدخيل وزعيم البدعة اليقونية ان عرب البادية كانوا اذا تنصروا يطلبون المعمودية في كنيسة القديس سرجيوس في الرصافة حيث قُتل شهيداً (روى ذلك في ميرور السابع والحسين الذي قاله في ٧ كسرين الاول سنة ٥١٤ هـ) ففي سنتين بعد تاريخ الاثر المذكور (١)

ومن الشواهد التاريخية للثبوت تنصّر العرب في شمالي سوريا ما رواه ميخائيل الكبير وابن العربي عن يوحنا اسقف امس من كتبة القرن السادس انه لما حصل الانقسام بين الملكيين واعضاء المجمع الخلقيدوني تفرّق العرب النصارى وسكن منهم قسم في بادية تدمر في النبك والقرتين وحولين. وبقي هؤلاء العرب على نصرانيتهم زمناً طويلاً بعد الفتح الاسلامي كما يشهد عليه ياقوت الحموي (١: ٧٧) حيث قال عن القرينين في زمانه « ان اهلها كلهم نصارى »

ولنا في كتب العرب ما يزيل كل ريب عن القبائل المنتصرة في شمالي سورية وقد رأيت في ما نقلناه عن وصف الجزيرة للهنداني ان السهول الواقعة بين الشام وحلب والفرات كان معظم سكّانها من غسان وتغلب وتنوخ وعلى الاخص من بني كلب الذين تقدروا بسكنى السهولة الممتدة من الشام الى نواحي الموصل وكانوا يسكنون خصوصاً في جهات تدمر وسليمة حتى سُيِّت تلك الهامات بادية كلب. فهذه القبائل كلها كانت نصرانية فاماً غسان وتغلب وتنوخ فقد مرّت الشواهد على نصرانيتها فثبتت قبيلة بني كلب. ودونك الادلة على تدنيها بالدين المسيحي

ان بني كلب بطن من قضاة وهي القبيلة اليمنية الاصل التي اجمع الكتبة على تنصّرها عموماً كابن قتية واليعقوبي والثوري وخصوصاً بالذكر بعض بطونها كبني سليح وبني جرم. ثم ليس في كتب المؤرخين اشادة الى شرك كلب بل كثيراً ما يصرحون بنصرانية اعيانهم كبجدة بن عثيف من سادتهم وهو ابو ميسون زوجة معاوية وكرافصة الكلبي الي فائدة زوجة الخليفة عثمان بن عفان وذكر في المقضب لياقوت (ص ٣٦) وفي تاريخ ابن عسّاك في ترجمة فائدة « ان



مسجد في مسجد و مسجد و مسجد
مسجد في مسجد و مسجد و مسجد

الكشف في رُبد قريباً من حلب وفيه كتابه ثلاث لغات يونانية وسريانية وعربية تاريخها سنة ١٢٠١ للمسيح . والكتانة العربية طُبعت منفردة .

بي كلب كلهم كانوا نصارى^{١٠} وكذلك ذكر ابن خلدون في تاريخه (١٢٧٤: ١٢٧٥) أنهم دخلوا في دين التصرائية

ولما ظهر الاسلام كان بنو كندة وبنو كلب من حملة الذين لم ينكروا دينهم كما اخبر بذلك ابن هشام في سيرة الرسول (ed. Wustenfeld, p 282) وكذا روى ياقوت في المقطب عن مدرك كلب اي اهل البادية فقال: «اسلمت كلب غير مدنها كانوا نصارى» ونقي الدين اسلموا منهم على عاداتهم التصرائية كما روى في كتاب البلدان لان الفقيه (ص ٣١٥) فقال عنهم: «انهم مسلمون في اخلاق النصارى». واخبر ابن قتيبة في عيون الاخبار (ص ١٧٤) والجاحظ في البيان والتبيين (٢: ٦٢) ان بعض من اسلم منهم كانوا يضربون الناقوس ويقددون الى الكنيسة التي تعمدوا فيها

وكان من حملة امرائهم الذين يتولون تدبيرهم^{١١} او كلب الذي عرف نصرائيته فنهض يستينايوس الملك تدبير قبائل السمرة كما روى المؤرخ بروكيريوس^{١٢} ودعا دعا الموزخون هذه القبائل المتشعبة^{١٣} المستعربة واليهيم التحا^{١٤} الورد عند ظهور الاسلام لمحاربة خالد بن الوليد. قال ابن البطريق في تاريخه عن هرقل انه «استجلب للمستعربة من عسان وحذام وكتب ولحم وكل من قدر عليه من الاعراب وأمر عليهم قائداً من قوادم يقال له ماهان»^{١٥}

فتدى من هذه النصوص ان كتبة العرب ايضا وافقون اليونان والسرمان في نسبة التصرائية الى القبائل المتفرقة في شمالي سورية ونختم هذا الفصل بانثر جميل وحده في بعض مخطوطات لندن السريانية التي وصفها العلامة ريت في قائمة المتحف البريطاني تحت العدد ٧٥٤ وهو مجموع رسائل قديمة راقية الى اواخر القرن السادس للمسيح. من جملتها رسالة مضمونها دستور الايمان كتبها رؤساء اديرة اقليم البلاد العربية (قُسَمُومَةُ بِلَا وَأَوَكَمَلَا) ووجهها الى يعقوب البهادعي ليردلو فيها مدعة يحمي النصري في تليث الجوهر الالهي (Trithéisme) وذلك بين السنين ٥٧٠ و٥٧٨ وهذه الرسالة قد نشرها المنسيور

(١) اطل (Procope, de B P I, 19)

(٢) اطل الصفحة ١٦ من الجزء الثاني من طوما

لامي (M^{re} Lamy) رئيس كلية لوفان في مؤتمر المستشرقين في باريس سنة ١٨٩٨ (ص ١١٨-١٣٨) وهي موقعة بامضاء ١٣٧ رئيساً على ١٣٧ ديراً موقعا كلها في اقليم العربية للبتد شرقي بلاد الشام الى جهات القرات (١٠١ فناهيك بهذا العدد المديد شاهداً جليلاً على انتشار النصرانية بين عرب الشام وسورية٠ على ان هؤلاء العرب كانوا جنحوا الى البدعة اليحويية كما ترى. وأيد ذلك ابن العبي في تلخيصه الكنسي حيث قال (ج ١ ص ٢١٧): «لن كل قبائل العرب التي كانت في البادية (يوجد بادية الشام والقرات) كانوا معارضين للجمع الحثيدوني ولا يرضون بمشاركة الحثيدونيين٠ فهذا القول مع ما فيه من اللبالة لا يخلو من الصفة. وعلى كل حال يثبت قولنا في شمول النصرانية لعرب بلاد الشام والقرات الى حدود العراق

والمستشرقون في عهدنا يتأون هذا الرأي. قال المولندي دوزي (B. Dozy) في مقدمات كتابه عن الاسلام٠ الترجمة الفرنسية لشوفان (V. Chauvin, p. ١٣) «كان عرب سورية يدينون بالنصرانية» (Les Arabes de Syrie profes- saient le Christianisme) ويشاركه في هذا الرأي غيره من العلماء كنولك وغولدسيير (J. Goldziher) ولوزمان (Lenormand) بل كل من له بعض اللام بتاريخ العرب في الجاهلية

الفصل العاشر

النصرانية في الحجاز ونجد

تبعنا كما رأيت آثار النصرانية في اطراف بلاد العرب على كل جوانبها فلم يبق علينا الا ذكر اواسطها فترى ما كان للدين المسيحي من التأثير في القبائل الساكنة في الحجاز ونجد وبذلك تم انجاثنا عن تاريخ النصرانية في كل انحاء جزيرة العرب

الحجاز على مقتضى تعريف العرب جبل متمدن من قوم صنعا في اليمن الى

(١) اطلب مقالة العلامة نولدك في بحثه الجغرافي عن مواقع هذه الاديرة في المجلة الاسبوعية الالمانية (ZDMG, XXIX, 441-449)

تقوم الشام من جنوب جزيرة العرب الشرقي الى شمالها الغربي وقد دُعي حجازاً لأنه
يحجز غور تهامة على سواحل خليج العرب عن بلاد نجد في اوسط الجزيرة . ويُدعى
الحجاز ايضاً بجبل السَّراة وهو اعظم جبال العرب وفيه اشهر مدنهم اي مكة والمدينة
وتدخل فيه دومة الجندل حتى آية على بحر القارم التي نعتها ياقوت بأخو بلاد الحجاز
فتلك البلاد كانت قديماً عريقة في الوثنية ولاسيا في عبادة قوأت الطبيعة
واخضها الوثنيان الظليان الشمس والقمر ثم الزهرة . على ان دُعاة الدين المسيحي لم
يجمعوا عن دعوة اهلها الى النصرانية كما تشهد عليه شواهد ثبتة نقلها قدام
الكتبة من يونان وسريان وعرب . وقد اثبتنا سابقاً شهادة ابن خلدون (ج ٢ ص ١٥٠
من تاريخه) في بعثة الرسول بوقلموس « الى لوز العرب والحجاز » . وسبقه الى مثل
ذلك الطبري في تاريخه (طبعة ليدن ج ١ ص ٧٣٨) حيث قال : « وكان ممن توجه
من الحواريين . . . ابن تلم (اي بوقلموس) الى العربية وهي ارض الحجاز »
وكذلك ورد في سيرة الرسول لابن هشام (ص ١٧٢ ، ed. Wüstenfeld) :
« وبُعث من الحواريين . . . ابن تلم الى الاعرابية وهي ارض الحجاز » . وجاء في ترجمة
القديس يعقوب اسقف اورشليم (ص ١٧) انه « نصر ارض فلسطين وما يليها من
ناحية حمص وقيسارية والسامرة وبادية الحجاز »

ثم في تاريخ الطبري قصة طريقة عن رسول السيد المسيح الى العرب تزويها بحرفها
دون القطع بصحتها قال (١ : ٧٣٨ - ٧٣٩) :

حدثنا ابن حميد . . . عن ابي سليم الانصاري ثم الزرقاني قال : كان على امرأة منا نذر
تظهرن على رأس الجملاء جبل بالعقيق من ناحية المدينة (قال) فظهرت معها حتى اذا استويتا على
رأس الجبل اذا قبر عظيم عليه حجران عظيمان حجر عند رأسه وحجر عند رجليه فيهما كتاب
بالمسند لا ادري ما هو . فاحتملت المجريين معي حتى اذا كنت يبعض الجبل منهبطاً ثقلاً علي
فأقيتُ أحدهما وهبطتُ بالآخر فوضعتُ على اهل السريانية هل يعرفون كتابته فلم يعرفوه .
وعرضتُ على من يكتب بالزبور (اي العبرانية) من اهل اليمن ومن يكتب بالمسند فلم
يعرفوه . فلما لم اجد احداً ممن يعرفه القيتُ تحت ثايوت لنا فكث سنين . ثم دخل علينا
ناس من اهل ماه من الفرس يجنون (ويروى : يبيون) الحرز فقلت لهم : هل لكم من كتاب .
فقالوا : نعم . فانخرجت اليهم الحجر فاذا هم يقرأونه فاذا هم يكتبونهم : « هذا قبر رسول الله
عيسى بن مريم عليه السلام الى اهل هذه البلاد » . فاذا هم كانوا اهلها في ذلك الزمان مات عندهم
فدفنوه على رأس الجبل

فهذه شهادة جلية تشير الى محيي احد رسل السيد المسيح الى الحجاز قريباً من

للدينة. ومن عجيب امر كاتبها انه يعتبر كالتصاري «عيسى بن مريم» الها اذ قرينة الكتابة تبين ان الرسول المذكور ليس هو عيسى بل هو مرسل «ن» الله عيسى «

في اية ١٠ كما مر في طرف الحجاز من جهة الغرب كان اهلها قبل الاسلام نصارى ويهوداً. ولا يبعد ان النصرانية دخلت فيها بعد المسيح بزمان قليل لقرنها من بلاد الشام وفلسطين. وما لا يُنكر ان صاحبها كان نصرانياً لما ظهر رسول العرب واسمه يوحنا بن رؤبة صالحاً نبي الاسلام على جزيرة كانت تبلغ ٣٠٠ دينار. وفي كتاب وفادات العرب على محمد لابن سعد (éd. Wellhausen, *Skizzen*, IV, ٢٢) ما حوفاً :

«قال وقدم يحنه بن رؤبة على النبي وكان ملك ايلة... واقبل وحده اهل جرباء واذبح. فاتوه فصالحهم وقطع عليهم جزيرة معلومة... اخبر عبد الرحمن بن حابر عن ابيه قال: رأيت على يحنه بن رؤبة يوم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقود الناصية فلما رأى رسول الله كثر وادماً برأسه قاوماً اليه النبي أن ادفع رأسك. وصالحه يومئذ وكساه رسول الله بردية...»

وجاء في كتاب التنبيه والاشراق للمسعودي (طبعة ليدن ص ٢٢٣) ان «يحنه بن رؤبة كان اسقف ايلة وانه قدم على محمد سنة ٩ للهجرة وهو في تبوك فصالحه على ان لكل حالم بها ديناراً في السنة»

﴿ دومة الجندل ﴾ حصن كان بين المدينة ودمشق على سبع مراحل من دمشق وقيل على خمس ليال ويبعد عن المدينة ١٥ لية وقيل ١٣ كان مبنياً بالجندل اي الصخر وكان حوفاً مدينة واسعة يحيط بها سور. وكان صاحب دومة الجندل أكيدر الملك ابن عبد الملك السكوني. وكانت دومة الجندل عند ظهور نبي الاسلام كلها نصرانية عليها اسقف تابع لمدينة دمشق كما ورد في كتاب «مدينة الله انطاكية» من مخطوطات مكتبتنا الشرقية. وكان ملكها أكيدر نصرانياً فبعث اليه محمد رسول الاسلام خالد بن الوليد في ربيع الاول من السنة الخامسة للهجرة (٦٢٦ م) فأسره

والعرب يذكرون عدة غزوات لدومة الجندل عند ظهور الاسلام. قال في تاريخ الخنيس (١١: ٢) «ان دومة كان عليها قبل الاكيدر السسي اصبح بن عمرو الكلبي وكان نصرانياً وان عبد الرحمان بن عوف غزا دومة الجندل ففتحها وتزوج

ابنة الاصبع تناصره. وكان الروم عادوا فلكوها قال السعودي في كتاب التتبيه والاشراق (ص ٦٤٨) يذكر غزوة غزاها رسول الاسلام لدومة:

وفيا (أي السنة الخامسة للهجرة) كانت غزوة دومة الجندل وهي أوّل غزوة النبي للروم وكان صاحبها إي دومة أكيدر بن عبد الملك الكندي يدين بالنصرانية وهو في طاعة هرقل ملك الروم وكان يتربّض سفر المدينة ويحاربهم (قال) فبلغ أكيدراً سيرة فحرب وعرق أهل دومة وصار إليها فلم يجد حاصداً فاقام أياماً وعاد إلى المدينة. ثم مث إليه خالداً السنة التاسعة للهجرة فآخذهُ أسيراً وفتح الله عليه دومة»

وقال ابن سعد في كتاب وفادات العرب (ص ٢٧) بعد ذكره يحث بن رؤبة صاحب آية: «قال ورأيت أكيدر حين قدم به خالد وعليه صليب من ذهب وعليه الديباج ظاهراً». وفي معجم البلدان لياقوت (٢: ٦٢٦) أن خالداً حاربه السنة تسع للهجرة وافتتح دومة الجندل غنوة وقتل اخاه حسان. قال: «ثم أن النبي صالح أكيدر على دومة وأمنه وقرّر عليه وعلى أهله الجزية وكان نصرانياً...». وفي شرح البلدان للبلاذري (ص ٦١-٦٣) أنه أسلم ثم ارتد بعد وفاة محمد فاجلاه عمر من دومة الجندل فيمن أجلى من مخالفي دين الاسلام إلى الحيرة فقتل في موضع منها قرب عين التمر وبني به منازل سماها دومة باسم حصنه فغزاها خالد سنة ١٢ للهجرة وقتل أكيدر

لما أهل دومة الجندل فكانوا من بني السكون وهم فرع من بني كندة وكانوا نصارى كما ورد في سيرة الرسول لابن هشام. وكذلك كان يسكن دومة الجندل قوم من بني كلب الذين سبق بيان نصرانيتهم (١)
 وادي القرى هو واد بين الشام والمدينة يُعدّ من الحجاز ومنه كانت دومة الجندل ودُعي هذا الوادي بوادي القرى لكثرة القرى الواقعة فيه لوفرة مياهه وخصبه منها الحجر وكان اليهود يسكنون هذا الوادي أولاً ثم تزلّته قضاة وهي من اثبت القبائل في النصرانية ومنهم بنو سليح الذين ذكر المؤرخون تنصّرتهم في الشام (٢) وفي وادي القرى كان يسكن قوم من الزهبان ذكرهم شعراء العرب قال جعفر بن سراقه (الاغانى ٢: ١٦١):

(١) اطلب تاريخ العرب في احاطية لكوسان دي رسغال (Caussin de Perceval)

Essai sur l'Hist. des Arabes, I, 214; II, 232, 265)

(٢) في التاريخ المذكور (Id. I, 212, 232)

وغير منفا ذا القرى من عدوياً وعذرة إذ تلقى جوداً وبشراً
منافه من علياً سداً وامُ سفايفُ روح بين قرحٍ وخيراً
فرقان رعبانُ باسل ذي القرى وبالشام عرافون فيمن تصراً
﴿ تيار ﴾ هي بلدة في الحجاز بين الشام ووادي القرى وفيها كان الابلقي
حصن السموءل. والناتع ان السموءل كان يهودياً الا اننا لما طبعنا لأول مرة ديوانه
ايقنا في المقدمة بعض الشواهد المتبعة نصرانية (١) كاصلة السائي وكذكره في شعره
لبعض تلامذة المسيح بل تصرّيح باسم السيد المسيح في قصيدة لامية وجدت في
الوصل حيث يقول

وفي آخر الايمان حاء مسيحتنا قاهدي بني الدنيا سلام التكامل
ولعل الصواب انّه كان من احدى الشيع اليهودية للتبصرة (Judéo-chrétien).
وقد ذكر العرب ان قوما من نصارى طي كانوا ايضاً يسكنون تيار (٢)

﴿ تبوك ﴾ مكان حصين بين وادي القرى والشام على اربع مراحل من
الحجر كان به عين ومخل. ملكه المسلمون سنة ٩ للهجرة بعد ان حاربوا فيه الروم
ومعهم نصارى العرب من عامة ولحم وجذام. وكان اهل تبوك من نصارى قضاة
قال ابن خلدون نقلاً عن ابن سعيد (٢٤٩: ٢) « وكان لقضاة ملك آخر في كلب
ابن وبرة بن تغاب يتداولونه مع السكون من كندة فكانت لكلب دومة الجندل
وتبوك ودخلوا في دين النصرانية ». ثم ذكر مهاجرة كلب بعد الاسلام فقال :
« وبقيت بنو كلب في خلق عظيم على خليج القسطنطينية منهم مسلمون ومنهم
مستخرون »

﴿ معان ﴾ قال ياقوت (٥٧١: ٤) « هي مدينة في طرف بادية الشام تلقاء
الحجاز من نواحي البلقاء » وكان اهلها نصارى تحت حكم الروم والمالك عليها عند ظهور
الاسلام فروة بن ابي عامر شيخ بني جذام النصارى. ويقرب معان عند موثة التي
دعاها ثيوفانوس المورخ (Théophane, I. 515. éd. Bonn) باسم (Modous)
حدثت وقعة سنة ٨ للهجرة بين جيوش المسلمين تحت امرة زيد بن حارثة وجعفر
ابن ابي طالب وعبدالله بن رواحة و (بين) جيوش الروم تحت قيادة ثارودورس

(١) راجع المشرق السنة ١٢ (١٩٠٩ ص ١٦٢)

(٢) اطلب ايضاً Arnold Mulheisen: Islam: History and relations to Chris-

المعروف بالتائب وقد روى مؤرخو العرب أنَّ عدد الروم كان مئة ألف ومئهم من عرب النصارى مئة ألف آخرون (١) فكان الانتصار للروم وهُزم المسلمون وقُتل قادتهم. لكنهم عادوا بعد ذلك بسنة فقبِلوا الروم وفتحوا معان واستولوا على جهات البقاء وقيل أنَّ فروة صاحب معان اسلم

﴿ المدينة ﴾ كان اسمها في الجاهلية يثرب دُهِيت بذلك على ما قيل باسم بانيها احد أبناء آدَم وفي تقاليد العرب أنَّ أوَّل من سكنها المماقة ثم هاجر إليها اليهود في ازمة مختلفة قبل المسيح على عهد موسى ويشوع بن نون ودَاوود ثم في زمن خُواب اورشليم وهيكلها على يد الاشوريين ثم بعد المسيح عند فتح الرومان للقدس الشريف فخرج منهم الى يثرب بنو قريظة والتَّضْيِير ويَهْدِل وتَزَلوا واديين اسمهما بطحان وهزور (٢) وبثوا هناك الأَطام أي المنازل المَحْصَنَة

وكانت ديانة هذه القبائل اليهودية كما هو بديهي. غير انهم اختلطوا بقبائل أخرى عربية كان البعض يسكن في جوار يثرب والبعض الآخر هاجر إليها من اليمن بعد تفرُّق اهلِه سواء كان بسبب سيل الغرم كما روى العرب او لعل أخرى وما لا سبيل الى انكاره أنَّ النصرانية دخلت يثرب بعد السيد المسيح بقبائل كما رأيت في ما نقلناه عن دعوة الرُّسل في الحجاز ووجود قبر واحد منهم في جبل العقيق من ناحية المدينة على ما نقله الطبري (ص ١٠٧)

وليس من المستبعد أنَّ بين القبائل اليهودية المهاجرة من اورشليم قوم عرفوا النصرانية ودانوا بها ولاسيما اولئك المتصِّرين الذين سبق خروجهم فتح حاضرة بلادهم فالتجأوا الى المدن الواقعة ما وراء الاردن. فانهم اذ رأوا ما حل بالمدينة المقدسة من الدمار توغَّلوا في بلاد العرب وسكنوا في جهاتها الداخلية والظاهر أنَّ بعض تلك البدع المعروفة بالبدع اليهودية النصرانية (sectes)

(١) هكذا روى العرب ومثلهم روى الريان كالياس التصيني اطلب تاريخ البقوت (٦٦:٢) ومعجم البلدان لياقوت (٦٨٨:٤ و ٥٧١) ثم de Goeje: *Mémoires d'Hist. et de Géogr. Orientales*, 2 éd., 1900, p. 6-9

(٢) راجع كتاب الاغالي (١٥:١٩) وروايات الاحادي (٥-١:٢) راجع ايضا مجلة الدروس اليهودية (Revue des Etudes Juives VII, 167 et X, 10)

(judéo-chrétiennes) شاعت خصوصاً في نواحي العرب كشيع الناصريين (Nazaréens) والابيونيين (Ebionites) والكسانيين (Elkésaites) وقد ذكرهم الكتبة الكنسيون في القرون الاولى كلوسابيوس الموزع (١) واوريجنس المعلم (٢) ويوستينوس الشهيد (٣) والقديس ابيفانيوس (٤) في تاريخ الهرطقات والقديس هيرونيμος في كتاب الاعلام (٥) وثيودوريطس (٦) وصاحب الفلسفيات (٧) وذكروا علاقاتهم مع المسيحيين

واستشهدوا بما كان لديهم من الآثار النصرانية. وقد وجد الاثريون في زماننا بعض تلك الآثار المكتوبة بالحرف السرياني الفلسطيني ونشروها بينها فصول انجيلية وطقوس ودرتب بيعة

وبعض هذه البدع التي انتشرت في جهات العرب بالغ اصحابها في اضاليهم فنبت الناصري مزاعمهم وقبحوها كالفطاريين (Collyridiens) الذين كانوا يبالغون في عبادة مريم العذراء فيقدمون لها نوعاً من القرابين اخضعها اقراص العجين والفطائر وقد ذكرهم القديس ابيفانيوس في كتاب الهرطقات (٨) ولعل هؤلاء المبتدعين هم الذين دعاهم ابن بطريق (٩) بالمرعية والبرانية فافادنا انهم كانوا يقولون « ان المسيح وائمة الهان من دون الله ». وقد وصفهم بذلك ابن تيمية في كتابه الجواب الصحيح ودعاهم بالمرعانيين او الرعانية. وعلى هذا البناء شرح مفترو القرآن قوله: في سورة المائدة « اتخذوني وامي الهين » وقالوا في شرح قوله في سورة النساء « ولا تقولوا

(١) اطلب تاريخه (Eusèbe, H. E., IV, 17 et 22)

(٢) اطلب رده على قلسوس (Origenes c. Celsus, II, 3 et Hom. III, in

Gen. n° 5)

(٣) اطلب مدكراته (Justini Dialog., c. IV, LXIII et LXXX)

(٤) كتاب الهرطقات (Epiphan., *Hæres.* XXIX, 7, 9, 15, et XXX, 15-19)

(٥) اطلب (Hieron: *De situ et nominibus*, Migne, XXIII, p. 888)

(٦) كتابه في خرافات الامم (Theodoret, *fabul.* I, et II, 18)

(٧) اطلب (Philosophoumena, VII, 12, IX, 13, X, 17 et 29)

(٨) اطلب (Epiphan., *Hæres.* 10)

(٩) راجع طبختا (١٢٦)

ثلاثة « اي لا تقولوا الآلهة ثلاثة الله والمسيح ومريم » كذا ورد في شرح البيضاوي والزمخشري وغيرهما (

وقام غيرهم في انحاء العرب وتطرقوا على عكس ذلك فانكروا على المذراء مريم دواها في البتولية فستوهم لذلك بالمدائن لمريم (Antidicomarianites) وذكرهم القديس ابيفانيوس في كتاب البدع (١)

وروى القديس ايلاريوس في رسالته الى قسطنطين الملك (٢) ان فرعاً من اشياح اريوس ظهروا في جهات العرب وهو يدعوههم افاقين باسم افاقوس ذعيمهم كانوا يذهبون الى ان السيد المسيح ليس هو ابن الله لزمهم ان من قال ذلك جمل الله زوجة فخطوا بين الولادة الجسدية والولادة الالهية الروحية الازلية للثبته في الكتب للثبته

وقد ذكر حضرة الاب انتاس الكرملي في احدى المقالات المنشورة في المشرق (٦٠:٦١) بدعة أخرى وجد منها بقايا في العراق تُعرف بالداوذية او الداوديين يعظم اصحابها داود النبي ويكرمون السيد المسيح لكنهم يحلون دون رتبة داود فكل هذه البدع وغيرها التي شاعت خصوصاً بين القبائل اليهودية للنصرة الساكنة في حدود الشام والحجاز شوهت للمعتقدات النصرانية الصحيحة في تلك البلاد وبقي الامر على ذلك حتى قدمت الى يثرب بطون من عرب اليمن كبنى الحوث ابن يهية وبني شظية من غسان ولاسيما بني الاوس والخزرج من الازد الذين لحقوا بها بعد سيل العرم. لكنهم اقاموا فيها كما روى صاحب الاغانى (١٠:١٩) في جهد وضيق المعاش يترقبون من الزراعة وكانت الاموال لليهود حتى قام بينهم في اولسط القرن السادس للمسيح احد شيوخهم وهو مالك بن عجلان فأوفد الى ملك في الشام من ملوك غسان يدعى ابا جنية فاستجده على يهود يثرب فأُنجله وأوقعا بأشراف اليهود حتى ذلوا وصار الامر الى الاوس والخزرج منذ ذلك الحين الى ظهور الاسلام ومنهم كان الانتصار. وقد وقعت بين الاوس والخزرج حروب رواها صاحب الاغانى (٢: ١٦٧ - ١٧٠) لا حاجة الى ذكرها

(١) اطلب (Epiph., Haer., 78)

(٢) اطلب مجموعة مين (Migne, PP. LL., X)

أما دين الاوس والحِمْيَر وبقيّة القبائل غير اليهودية التي كانت في يثرب وجهاتها فيظهر انه كان في أوّل امرها الشرك وانّها كانت تعبد النّاتة كما روى الشهرستاني في كتاب الملل والنحل (ص ٤٣٤ من طبعة لندن) لكنّها عدلت بعد ذلك الى النصرانية. ولنا على الامر أدلّة نزيها هنا عن مصادر موثوق بها قد رأيت في أوّل هذا الباب أنّ دُعاة الدين المسيحي دخلوا بلاد الحجاز منذ قرون النصرانية الاولى بل روى أوّل مؤرخي الاسلام ابو جوير الطبري تقليداً عن اهل المدينة ذكروا فيه وجود قبر لاحد رسل السيد المسيح في جبل العتيق المجاور لبلدعم (راجع ص ١٠٧)

ومن الأدلّة على نصرانية عرب المدينة ان الاوس والحِمْيَر ينتسبون الى الطارث ابن ثعلبة فيرتقي نسبهم الى بني غسان. ونصرانية غسان ثابتة لا يشك فيها الا من كابر الحق كما رأيت. افليس من الصواب أن يقال أنّ الاوس والحِمْيَر دانوا بديانة غسان. وزد على ذلك انّ ابا جسيّة التسائي ملك الشام المعروف بنصرانيّة ما كان لينصر الاوس والحِمْيَر على يهود المدينة كما مرّ بك لولا علمنا انهم يدينون بدينه ولنا على ذلك برهان آخر اقرب وادلّ وهو الاسم المطلق على اهل مدينة يثرب الذين كانوا يُدعون باهل الكتاب. قال الشهرستاني في الملل والنحل (ص ١٦٢ من طبعة لندن): «الفرقتان المتقابلتان قبل البحث هم اهل الكتاب والاميون والاشمي من لا يعرف الكتابة فكانت اليهود والنصارى بالمدينة والاميون بمكة» فيفتح عن قوله هذا أنّ اهل المدينة كانوا منقسمين قسمين قسم يهودي كقريظة والنضير وقسم نصراني وهم عرب الاوس والحِمْيَر وقضاء الذين كانوا يسكنون المدينة بل ربّما غلب اسم اهل الكتاب على النصارى كما افاد القسطلاني. ويؤيد ذلك انّ احد زعماء الاوس يوم هاجرة محمد الى المدينة كان يُدعى «ابا عامر الزاهب» وفي اسمه دليل على دينه. فهذا حارب محمداً وانصاره في أحد ثم خرج مع آله الى تقيف وهو الذي سماه رسول الاسلام بالقاسق (١)

وجاء في التوقيم القديم للكنيسة الكلدانية الذي نشره الحوري بطرس عزيز

(١) راجع سيرة الرسول لابن هشام ص ٥٦١-٥٦٣ ثم (Sprenger: *Leben d. Mo-*

hammad III, 32)

سنة ١٩٠٩ (ص ٨) ان النساطورة « اقاموا مطروبولياً في يثرب وأنه كان فيها ثلاث كنائس على اسم ابراهيم الخليل وآيوب الصديق وموسى الكلم » وهي رواية وجدناها في تقويم آخر منسقوط لاحد اهل الموصل والله اعلم بصحتها

على ان وجود النصارى في المدينة قبل الاسلام وفي اوائل ظهوره لمن الامور التي لا يمكن نكرانها لان النصارى كانوا يلقوا اقاصي تخوم العرب فاقولك بالبلاد المجاورة لما لك الروم . وهذا ما اقربه المستشرقون في كتبهم الحديثة . قال احد انتمهم العلامة طهارزن (١) : « ان محمداً وجد الطريق ممهدة في المدينة بواسطة اليهودية والنصرانية لان هناك كان يهود كثيرون ثم لوقوع المدينة على حدود الرومان واليونان وتحت نفوذ النصارى الآراميين » . ومثله قال هرتويغ ددنبورغ الموسوي من اساتذة اللغات الشرقية في باريس المتوفي سنة ١٩١٠ : « كان للنصرانية تبة متددون في جزيرة العرب فكانت مالكة على شملها بدولتي الحيرة وعسان وعلى وسطها في المدينة وعلى جنوبها باستقيات الين (٢) »

وبقي النصارى في يثرب حتى بعد وفاة نبي الاسلام كما يدل عليه قول حسن ابن ثابت في داليه التي رثي بها محمداً (طبعة ليند p. 59 Hirschfeld) :
فرحت نصارى يثرب وجودها لما توارى في الفريح المنحد

ولعل النصارى واليهود بقوا في المدينة الى عهد عمر بن الخطاب الذي اخراج الفريقين من جزيرة العرب استناداً الى ما روي في الحديث : « لاخرجن النصارى واليهود من جزيرة العرب »

ولما اراد الوليد بن عبد الملك سنة ٨٨ هـ (٧٠٧ م) ان يجدد عمارة المسجد

(١) هذا قوله بالحرف في كتابه عن ملك العرب Wellhausen : *Das arabische Reich und sein Sturz* (p. 4) : « In Medina war der Boden für Mohammad vorbereitet durch das Judentum und Christentum ; es gab dort viele Juden und die Stadt lag an der Grenze desjenigen Teils von Arabien, der unter griechisch-romischem und christlich-aramaischem Einfluss stand. »

(٢) ودونك قوله : H. DERENBOURG : *Opuscules d'un Arabisant* (p. 16) « Le Christianisme comptait en Arabie de nombreux adhérents ; il dominait le Nord par les rois de Hira et de Ghassan, le Centre par Médine, le Sud par les évêchés du Yémen »

الكبير المعروف بمسجد النبي في المدينة كان بُنَاة من نصارى الروم واقبط كما روى اللورخون. وَاخبر الطبري (٢: ١١٧) « أن ملك الروم بَثَّ إِلَيْهِ بُنَاةً حَامِلٌ وَمِائَةُ أَلْفٍ مِثْقَالٍ ذَهَبٍ وَارْبَعِينَ مِثْقَالًا مِنَ الْفِسْفِيسَاءِ فَبَنُوا الْمَسْجِدَ وَجَلُّوا طَوْلَهُ مِائَتَيْ ذِرَاعٍ فِي مِثْلِهَا ». وَقِيلَ أَنَّ بَعْضَ الدُّنْيَانِ لَمْ يَسْتَحْسِنُوا الْعَمَلَ إِذْ رَأَوْهُ شَيْئًا بِكَثْبَةٍ

﴿ مَكَّة ﴾ كما عُرِفَت النَّصْرَانِيَّةُ فِي يَثِيبٍ فِي عَهْدِ الْجَاهِلِيَّةِ كَذَلِكَ نَالَتْ مَكَّةُ نَصِيًّا مِنْ ذَلِكَ الدِّينِ. وَهَذَا نَحْنُ نَنْتَقِلُ مَا رَوَاهُ قَدَمَاءُ الْكُتُبَةِ اثْبَاتًا لِهَذَا الرَّأْيِ قَدَمْنَا فِي أَوَّلِ هَذَا الْقَصْرِ مَا لَثَبَتْهُ اللَّورخون اليونان والسريان والعرب عن الدعوة النصرانية في الحجاز إجمالاً. ومَكَّةُ فِي الْحِجَازِ بَلْ حَاضِرَةُ الْحِجَازِ فَبِدِيْعِي أَنْ يُقَالَ أَنَّ الدِّينَ الْمَسِيحِي دَخَلَ أَيْضًا مَكَّةَ كَسَوَاهَا مِنْ أَلْجِهَاتِ الْحِجَازِيَّةِ. وَأَنْ قِيلَ أَنَّ مَكَّةَ وَاقِعَةٌ فِي أَقَاصِي الْحِجَازِ أَجْنَا أَنْ كَلَامَ الْكُتُبَةِ يَشْمَلُ كُلَّ جِهَاتِ الْعَرَبِ حَتَّى أَقْصَاهَا. قَالَ ثُودُورِيطُوسُ الْمُونِخُ الْكَنْسِي (١) فِي الْقُرُونِ الْخَامِسِ لِلْمَسِيحِ عَنِ الْقِيَصَرِ ثَالِثِ أَنَّهُ لَمْ يَضْطَهِدِ الْكَاتُولِيكَ فَرَّقَهُمْ فِي كُلِّ الْبِلَادِ حَتَّى نَفَى مِنْهُمْ كَثِيرِينَ فِي أَقَاصِي شَمُومِ الْعَرَبِ (per ultimos fines Arabiae)

وَأَقْدَمَ مَا رَوَاهُ كُتُبَةُ الْعَرَبِ صَرِيحًا عَنِ النَّصْرَانِيَّةِ فِي مَكَّةَ مَا وَرَدَ فِي اثْنَاءِ تَارِيخِ جَوْهَمِ الثَّانِيَةِ قَالُوا أَنَّ جَوْهَمَ اسْتَوْلَوْا بَعْدَ بَنِي إِسْمَاعِيلَ عَلَى الْحِجَازِ وَصَارَتْ إِلَيْهِمْ سِدْنَةُ بَيْتِ الْحَرَمِ فِي مَكَّةَ وَمِفَاتِيحُ الْكَعْبَةِ. أَمَّا زَمَنُ دَوْلَةِ بَنِي جَوْهَمَ فَلَمْ يَتَّفَقِ الْكُتُبَةُ فِي تَعْرِيفِهِ وَالْعُلَمَاءُ الْأَوْرَبِيُّونَ مَجْمَعُونَ عَلَى أَنَّ جَوْهَمَ الثَّانِيَةَ قَامَتْ قَبْلَ تَارِيخِ الْمِيلَادِ بِقَلِيلٍ. وَمِنْ عَجِيبٍ مَا رَوَاهُ مُؤَرِّخُو الْعَرَبِ كَابِنُ الْإِثِيرِ وَابْنُ خُلْدُونِ وَابْنُ الْفَدَاءِ (٢) وَغَيْرُهُمْ أَنَّ سَادِسَ مَلُوكِ جَوْهَمَ يُدْعَى بِاسْمِ نَصْرَانِيٍّ وَهُوَ عَبْدُ الْمَسِيحِ بْنِ بَاقِيَةَ بْنِ جَوْهَمَ. فَتَمَّ يَتَبَيَّنُ أَنَّ النَّصْرَانِيَّةَ دَخَلَتْ مَكَّةَ قَبْلَ بَنِي الْأَزْدِ وَتَمَلَّبَ بَنِي خِرَازَةَ اعْتَنَى بَعْدَ مَوْتِ السَّيِّدِ الْمَسِيحِ بِزَمَنٍ قَلِيلٍ. وَهَذَا يُوَافِقُ نَصُوصَ الْكُتُبَةِ الْمُرَوِّةِ سَابِقًا عَنْ تَبَشِيرِ رَسُلِ الْمَسِيحِ فِي الْحِجَازِ

(١) راجع تاريخه في أعمال آباء اليونان (Théodoret, H. E. l. IV, c. 15 ; Migne P. G., t. 82 col. 1158)

(٢) اطلب تاريخ عرب الجاهلية كوسان دي برسفال (C. de Perceval: Essai sur l'Hist. des Arabes avant l'Islamisme I, 199)

وفي كتاب الاغاني لابي الفرج الاصفهاني (١٠٩: ١٠٣) أن بيت الحرام كان له في عهد بني جهم «خزانة وهي بئر في بطنه يُلقى فيه الحلى والتع الذي يهدى له وهو يومئذٍ لاسقف عليه». وقوله «اسقف» يريد به جرنصارى للمروف. وهو اثبات لما روى مؤرخو العرب عن نصرانية الملك الجهمي عبد المسيح بن باقية ولنا في كتب العرب دليل اعظم يثبت انتشار النصرانية في مكة قبل الاسلام وذلك في اقدم تواريخ مكة الذي عنوانه «كتاب اخبار مكة شرعها الله تعالى وما جاء فيها من الآثار تأليف ابن الوليد محمد بن عبد الله بن احمد الازرقى» للطبوع في ليبسيك (éd. Wüstenfeld. 110 - 112) انه كانت في دعائم الكعبة «صور الاتنياء وصور الشجر وصور الملائكة وصوره ابراهيم خليل الرحمان وصوره عيسى ابن مريم» ثم قال ما حقه (ص ١١١):

«فلما كان يوم فتح مكة دخل رسول الله صلعم البيت فارسل القمصل بن العباس ابن عبد المطلب فحاه جاء زعم ثم امر بتوب قبيل بالماء وافر بطمس تلك الصور فطمست. قال ووضع كعبه على صورة عيسى بن مريم وامره عليها السلام وقال: امحوا جميع الصور ألا ما تحت يدي فرضع يديه عن عيسى بن مريم وامره... وحذقني جذي قال حدثنا داود بن عبد الرحمن عن ابن جريج قال: سأل سليمان بن موسى الشامي طاه بن ابي رباح واذا اسمع: أدركت في البيت تمثال مريم وعيسى؟ قال: نعم إدركت فيها (كذا) تمثال (ص ١١٢) مريم مزوفاً في حجرها عيسى ابناً قاعداً مزوفاً. وكانت في البيت اعمدة ست سوارى وصفها كما نقلت في هذا الترتيب



قال وكان تمثال عيسى بن مريم وعمر عليها السلام في العمود الذي يلي الباب: قال ابن جريج نقلت لسطاء: متى هلك؟ قال: في الحريق في عصر ابن الزبير... قال ابن جريج: ثم حاولت طاه مد حين فطخ لي ست سوارى كما خططت ثم قال: تمثال عيسى وامره عليها السلام في الوسط من الثلاثين الباب الذي يلينا اذا دخلنا... (ص ١١٣). اخبرني محمد ابن يحيى عن الثقة عنده عن ابن اسحاق عن حكيم بن عباد بن حنيفة وغيره من اهل العلم ان قرشاً كانت قد جعلت في الكعبة صوراً فيها عيسى بن مريم وعمر عليها السلام. قال ابن شهاب قالت اسماء بنت شقر: ان امرأة من قحطان حجت في حاج العرب فلما رأت صورة مريم في الكعبة قالت: يا بني انت وايي انك لعربية. فارسل رسول الله صلعم ان يحجوا تلك الصور ألا ما كان من صورة عيسى ومريم»

وما رواه هنا الازرق في ذكره كتبه آخون كلثومي واليهقي وابن العربي. وفيه شاهد جليل على تنصّر قسم من قریش في مكة. ويؤيد ذلك احمد بن واضح المروف باليعقوبي في تاريخه (طبعة ليدن ١: ٢٩٨) حيث قال: «لما من تنصّر من احياء العرب فتوم من قریش من بني لاسد بن عبد العزى منهم عثمان بن الحويث بن لاسد وورقة بن نوفل بن لاسد»

ولذلك ترى الشعراء النصارى في الجاهلية لم يأتوا اذا خلقوا ان يجمعوا بين الصليب والكعبة قال عدي بن زيد (الاغانى ٢: ٢٤):
سى الامداد لا يألون شراً عليك ودبر مكة والصليب
وقال الاعشى:

حقت بثوبي راب الدير والى بناها قصي والمضاض بن جرهم

ولعل ذلك أيضاً ما حمل نصارى العرب على ان يعظموا الكعبة في الجاهلية لما كانوا يرون فيها من الآثار النصرانية فضلاً عن ذكر ابراهيم الخليل الذي كان يُكرّم هناك مع ابنه اسحاق حيث جعل التقليد العربي ظهور ملاك الرب لآمه هاجر (تكوين ٢١: ١٧) في هذا المكان. قال ياقوت في معجم البلدان (٤: ٦٢٢):
«ولست أمة في الارض ألا وهم يعظمون البيت... وانه من بناء ابراهيم حتى اليهود والنصارى»

وبما يدل على آثار النصرانية في مكة او قربها المكان المعروف بموقف النصراني ذكره في تاج العروس. وكذلك مقبرة النصارى. قال الازرق في اخبار مكة (ص ٥٠١): «مقبرة النصارى ذو الملقع على طريق بئر عنبسة ببني طوى» واللقع «الحبل الذي بأسفل مكة على بين الخارج الى المدينة». ووظن أن «مسجد مريم» الذي ذكره القنسي في جغرافيته (ص ٧٧) بجوار مكة دعي باسم مريم المذراء لأثر ديني كان هناك في عهد الجاهلية

وبما يثبت نفوذ النصرانية في مكة على عهد الجاهلية نهضة الخنيفة هناك فإن العلماء الذين درسوا تأاليم تلك الشيعة وما بقي من اخبار اصحابها في تواريخ العرب كسبرنغر (Sprenger) ١) وولهاوزن (Wellhausen) ٢) وكوسان دي پرسفال

١) اطلب كتابه (Sprenger: Das Leben u. d. Lehre des Mohammod)

٢) اطلب (Wellhausen: Skizze u. Vorarbeiten, III, 87 seq.)

(C. de Perceval) ١) وغيرهم فكانت نتيجة أبحاثهم أن الخليفة في الجاهلية كانت شيعة نصرانية خاطتها بعض تعاليم من غيرها وربما أراد بها شراء الجاهلية والكتب القديمة النصرانية بعينها. قال شاعر هذيل (Hudheil 18 : 11) :

كَأَنَّ تَوَالِيَهُ بِالْمَلَا نَصَارَى يَسْأَلُونَ لَأَقْوَا حَقًّا

أراد بالخليفة الراهب يذهب النصارى للاقتات. وروى صاحب الاغانى (ك ١٦ ص ٤٥) وياقوت في معجم البلدان (٥١: ٢) لأئمن بن خزيمة قوله في وصف الحيرة :
وَصَهْبَاءُ جِرْحَانِيَّةٍ لَمْ يَطْفُ حَا حَنِيفٌ وَلَمْ تَسِرْ (٢) حَا سَاعَةً قَدِزُ
وَلَمْ يَشْهَدْ الْقَسُّ الْمُبِينُ نَارَهَا طَرُوقًا وَلَا صَلَّى (٣) عَلَى طَبْعِهَا حَبْرُ

أراد بالحمر قربان النصارى والخليفة هنا بلا شك الراهب بدليل ذكره في البيت الثاني القس والخبر. ولعل أبا ذؤيب قصد أيضاً الراهب حيث قال مشيراً إلى اصوام الراهبان (تاج العروس ٣: ٣٣٩) :

أَقَامَتْ سِ كَسَامَ الْخَنِيفِ مِ شَعْرِي حَمَادَى وَشَعْرِي صَنَرُ

ويؤيد رأي هؤلاء الكتب في نصرانية الخلفاء أن معظم الذين ورد ذكرهم في التاريخ يقال عنهم أنهم تنصروا. واشهرهم ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى وكان ابن عم خديجة زوجة رسول الاسلام الاولى وقيل بل كان عمها انا ابيها قال ابن هشام في سيرة الرسول (ed. Wustenfeld, p. ١٥٣) : « وكان ورقة قد تنصر وقرأ الكتب وسمع من اهل التوراة والانجيل (٤) ». وقال الاسطاني في تاريخه الاكبر (٥) : « كان ورقة امرءاً قد تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي فكتب بالعربية من الانجيل ما شاء ان يكتب »

ومنهم عبيد الله بن جحش بن رثاب. قال ابن هشام (ص ١٤٣-١٤٤) :
« هاجر عبيد الله مع المسلمين الى الحبشة ومعه امرأته أم حبيبة ابنة ابي سفيان »

(١) كتابه (Essai sur l'Hist. des Arabes, I, 321)

(٢) روى ياقوت : ولم يفر

(٣) في ياقوت : ولم يحصر (بمضر)

(٤) اطلب كتابنا شراء الصراية (ص ٦١٦)

(٥) في نسخة مكتبة باريس (Mes. arab. de Paris, n° 735 ff. 88)

مسلمةً قلباً قدماها تنصّر وفارق الاسلام حتى هلك هنالك نصرانياً. قال ابن اسحاق: فحدثني محمد بن جعفر بن الزبير قال: كان عبيد الله بن جشم حين تنصّر يؤر بأصحاب رسول الله صلعم وهم هنالك في ارض الحبشة فيقول: فقننا وصاصاً ثم اي أبصرنا ولقم تلتسون البصر ولم تبصروا بعد»

ومنه عشان بن الحويث الذي ذكر نصرانيته يعقوبي. وروى ابن هشام (ص ١٤٤) عن ابن اسحاق قوله (١): «ولما عشان بن الحويث قدم على قيصر وتنصّر وحسنت مقلته عنده». كتبت وفاته في الشام

ومنه زيد بن عمرو بن نفيل الذي ذكر ابن هشام (ص ١٤٨) وصاحب الاغانى تردده في دينه واجتماعه باحبار النصارى وربهانهم بعد اعتقاله الاوثان ومنهم امية بن ابي الصلت الذي ترى ديوانه مشحوناً بتعاليم النصارى مع متقولات متعددة عن الاسفار المقدسة كسفر الخليفة وخلقة آدم وسقوط الاعمى الاولين باغراء الحية والطوفان وذكر الانبياء والملائكة والسيد المسيح ومريم العذراء (٢)

وكان في مكة من النصارى غير هؤلاء الخنفاء منهم ابو قيس صرمة بن ابي انس الذي روى عنه ابن الاثير في اسد الغابة (٣: ١٨) انه «كان ترهب في الجاهلية ولبس للسوح»

ومنه زيد بن حارثة مولى رسول المسلمين كان نصرانياً ثم اسلم وكذلك ذكر صاحب الاغانى (١٥: ٢) نصرانية عتبة بن ابي لهب صهر نبي الاسلام

وكان ابو سفيان زعيم مكة صهر البشر اخي أكيهد صاحب دومة الجندل وكان كلاهما نصرانياً وبشر هو الذي علم اهل مكة الخط العربي وعما يفيد تاريخ النصرانية في مكة ذكر المعاملات التجارية التي كانت متواصلة بين اهلها ونصارى قبائل العرب الواديين اليها ونصارى الحبشة وغيرهم فان اختلاط اولئك النصارى باهل مكة اثر فيهم تأثيراً عظيماً واجتذب كثيرين منهم الى

(١) اطلب مقالتي المنوعة الاحداث الكتابية في شراء الجاهلية (ص ٢٠ - ٢١)

(٢) اطلب مقالتي «الاحداث الكتابية والتشابه النصرية في شراء الجاهلية»

الدين المسيحي . وما يؤيد ذلك أن إمام الرهب الذي حارب رسول الإسلام في مكة وأحد قد بقي السليين « في الاحابيش وعبدان لهل مكة » كما روى ابن هشام في سيرة الرسول (ص ٥٦١-٥٦٢)

وفي كتاب الحجاج (ed. Th. Juynboll, 1896, p. ٥٣) ما نقله الكاتب عن أبي الحويث قال « ضرب الرسول صلعم علي نصراني بمكة ديناراً كل سنة » وفي هذا دليل علي بقاء النصرانية في مكة في أيام نبي الإسلام ولم تحل بقية مدن الحجاز من آثار النصرانية كالطائف علي مسيدة يوم من مكة (١) ومنها كان امية بن ابي الصلت الشاعر النصراني ينسب الي ثقيف اهل الطائف (٢) . وكعكاظ التي كان يجتمع في سوقها العرب فيتاشدون ويتناخون وهناك خطب قس بن ساعدة اسقف نجران كما روي . وفي التقوم النسطوري (ص ٨) الذي اشرف اليه سابقاً فطبعة حضرة الحوري بطرس غزني سنة ١٩٠٩ ان النسطورة كان لهم كنيسة في عكاظ مع جماعة من اهل دينهم والله اعلم

*

وان توظت في قلب جزيرة العرب ورقيت ما يرتفع في اوساطها من التلال والشارف لقيت بلاد نجد التي افاض شعراء العرب في مدحها لطيب هوائها وجودة تربتها كقول بعضهم :

فيا حبيداً نجد وطيب ترائبه اذا مضيت بالمشي مواضيه
ودبح صبا نجد اذا ما تنسيت ضحى اسرت جنح الظلام جنايه
بأجمع عمار كان رباحه صحاب من الكافور والمسك شافيه
واشهد لا انساه ما عشت ساعه وما انجاب لي من خار يافيه

فقي نجد وجهاته وجدت النصرانية لدعوتها قلوباً تقبلتها بالترحاب فهناك كانت عدة قبائل عرفت بتدينها بدين السيد المسيح كطي . والسكون والسكاسك وكندة وقد مر بك ان ثم كانت اديرة لرهبان النصارى كدير سعد في بلاد عطفان ودير عمرو في جبال طي قرب جو من ديارهم

(١) وكانت ثقيف تسكن الطائف ومنها كان ابو رغال الذي تقدم الحديث ومار دليلهم لمحاربة مكة

(٢) راجع ترجمته في شعراء النصرانية (ص ٣١٩-٣٢٩)

أما نصرانية قبائل نجد فلنا عليها عدة شواهد. قال السائح الانكليزي يلفراف في كتاب رحلته الى جزيرة العرب (ج ١ ص ٦١) عن بلاد الجوف: «ان اهل الجوف لا يعرفون عن اصلهم وتاريخهم الا القليل لكن التقاليد المحلية تزعم ان تلك البلاد كانت قبلاً تدين بالنصرانية وان انتصار النبي كمي وخالد بن الوليد اضطروا الى استعمال الادلة اي السيف ليدخلوا اهلها في الاسلام (١)»

وقال في محل آخر (ص ١١١): «قبل الاسلام كانت قبائل العرب في وسط الجزيرة واقعة في مجبحة السلام الذي قدقته بعد ذلك. وكان اكثرها يدين بالنصرانية بل يزعم انها حفظت دينها بعد الاسلام الى خروج بني امية عليها (٢)»

وخص بالذكر تلك القبائل المنتصرة فقال (ص ٨٤) ان عرب نجد قبل الاسلام كانوا من تغلب وتوخ وكندة وطى. وقد بقي ذلك السائح هناك عدة اثار وابنية سمع الاهلين ينسبونها الى قدماء النصارى من جعلتها بيد شقيق الذي نزل بقرية

وليس كلام هذا الرحالة حديث خرافة بل تؤيد روايته الآثار القديمة وتاريخ قبائل نجد. وكانت اعظم تلك القبائل كندة ومنها السكون والسكاسك الذين ذكر تنصرهم ابن خلدون في تاريخه (٢: ٢٤٩). وكان لكندة بيت ملك فتولوا على بني معد في انحاء نجد ولولهم حُجر آكل الرار ثم خلف حبراً بنوه من بعده ومنهم كان امرؤ القيس الشاعر

أما نصرانية كندة فلا شك فيها وقد اثبتنا ذلك في مقالة خصوصية حيث

(١) هذا نصه بالحرف: Les Djawfites savent peu de chose sur leur origine et leur histoire ; les anciennes traditions locales prétendent pourtant que le pays était chrétien, et que pour le convertir à l'islamisme, les sectateurs du prophète, Ali et Khalid - ebn - Walid durent employer le plus tranchant de tous les arguments, le glaive. » (Palgrave: *Voyage dans l'Arabie Centrale*. I, p. 61)

(٢) وهذا قوله: « Les tribus du centre de la Péninsule jouissaient d'un calme et d'une prospérité qui plus tard leurs furent étrangères. La plupart avaient embrassé la foi chrétienne et probablement la professaient encore à l'époque où elles repoussèrent l'invasion des Ommyades. » (Id. I, 111)

رددنا على مزاعم حضرة الاب انستاس الكرملي في مزدكية اسرى القيس (راجع للشرق ٨ (١٩٠٥) ص ١٩٨ - ١٠٠٦). وقد ذكرنا الكتابة التي وضعتها على صدر ديرها هند الكبرى بنت الحارث الكندية حيث تقتصر بكونها « أمة للسبح وأم عبد (اي عمرو بن هند) وبنت عبيد » (اي الحارث بن عمرو بن حبر ملوك كندة). وروينا أيضاً النصوص اليونانية التي نقلها فوتيوس في مكتبته (Migne) (P. G. III, 46 - 47) عن المعاهدات التي أبرمها ملوك الروم مع ملوك كندة في أيام انطاس ويوستينوس ويستيان ولولا نصرانية كندة لما تسامحوا بذلك على الاطلاق. ويؤيد قولنا في دين كندة عبد المسيح الكندي في رسالته الى الماشي في أيام المأمون. وقد ذكر هذه الرسالة ابو الريحان البيروني في الآثار الباقية (ص ٢٠٥ من طبعة ليبسيك) قال الكندي (ص ١٢٤ من طبعة لندن سنة ١٨٨٠):

« ولما نحب ان نتخبر بما لنا من السبق والنسق في الريّة وشرف الآباء فيها اذ كان ذلك سرفاً غير مجهول لا يأتنا واجدادنا . فقد علم كل ذي علم ولب كيف كانت ملوك كندة الدين م ولدونا وما كان لهم من الشرف على سائر العرب لكننا قول ما قاله رسول الحق بولس: ألا من يتخبر فليفتخر بالله والعمل الصالح فانه غاية الفخر والشرف. فليس لنا اليوم فخر فتخبر به الأديان النصرانية الذي هو المعرفة بالله وبه ختدي الى العمل الصالح ونعرف الله حق معرفته ونتقرب اليه وهو الباب المؤدي الى الحياة والنجاة من نار جهنم »

وقال في محل آخر (ص ١٠٣) يشير الى دين كندة اجدادهم:

« ولولا ان ديانته هندي اشرف من الحب الجسداني لرائل كان يسني السكوت ... لكني رجل نصراني ولي في هذه الديانة سابقة هي حسي ونسي وشرفي الذي اشرّف به واتخبر بمكائلي منه وارغب الى الله في إيماني على هذه الديانة وحسري عليها فانه غاية امل ورجائي الذي ارجو به الخلاص من العذاب في نار جهنم والدخول الى ملكوت السماء والمخود فيها بفضل واحسانه وسمة رحمته »

فصح اذن ان بلاد نجد لم تشذ عن سولها في قبول الدين النصراني فشاخ فيها كما شاع في بقية انحاء العرب. وبه نختتم هذا الفصل الذي تحررنا فيه تاريخ النصرانية في جميع جهات العرب

الفصل الثاني

في قبائل العرب المنتصرة

هذا فصل نجمة كستة الفصل السابق فسردي فيه على سياق حروف المعجم اسما القبائل المنتصرة في عهد الجاهلية مع الادلة على نصرانيتها

١ ﴿الازد﴾ اسم عام يشمل القبائل الحميرية نسبة الى الازد بن غوث ابن نبت بن مالك بن كهلان بن سبأ. ونصرانيتهم مثبتة بنصرانية القبائل المنتصرة منهم وهي القبائل التي خرجت بعد انقجار سد مأرب فسكنت في انحاء الجزيرة وسيأتي ذكرها

٢ ﴿امرؤ القيس﴾ بنو امرؤ القيس من بني زيد مائة بن قمم. ومن صرح بنصرانيتهم ابن واضح المروفي باليعقوبي في تاريخه (ج ١ ص ٢٩٨) (ed. Houtsma) قال: «وتنصر من بني قمم بنو امرؤ القيس بن زيد مائة». ولى نصرانية بني امرؤ القيس يشير ذو الرمة الشاعر حيث يقول:

ولكن اهل امرؤ القيس مشرك
يملأ لهم اكل المتأذير والحمر

٣ ﴿الاولس﴾ رويننا في الباب العاشر من فصلنا الاول (ص ١٠٨) اقوال الكتبة في نصرانية الاولس بعد احتلالهم في مدينة يثرب وانهم المشار اليهم باهل الكتاب اي النصارى

٤ ﴿اياد﴾ من اقدم القبائل العربية المنتصرة. نقل السيوطي في الزهر (١٠٥: ١) قول ابي نصر الفارابي في القبائل العربية التي لم يؤخذ عنها اللسان العربي لتسافر لحق بلنتها: «ولم يؤخذ (اللسان العربي) لا من قضاة وغسان واياد لمجاورتهم اهل الشام واكثرهم نصارى يقرأون بالعبرانية» يريد اللغة الآرامية التي شاعت بين العبرانيين بعد جلاء بابل. وقال البكري في معجم ما استعجم (ص ٤٨) (ed. Wüstenfeld) «دانت اياد لسان وتنصروا». وقال ابن دريد في الاشتقاق (ص ١٠٥) (id. ١٠٥) «اياد قدم خروجهم من اليمن فصاروا الى السواد فالتك عليهم الفرس في النار فدخلوا الروم فتصروا»

• ﴿ بكر ﴾ بن وائل قبيلة كبيرة اخت تغلب وقويتها في القوة والدين
كلت ساكنة في الجزيرة واليهما نسبت ديار بكر. أما نصرانيتهما فثابتة من كل
الوجوه لا يُشك فيها. قال صاحب سيرة الرسول المروفة بالحليّة (٣: ٩٥): « من
قبائل العرب المنتصرة بكر وتغلب ولخم وجرها وجرها »

٦ ﴿ بلي ﴾ بلي بن عمرو اخوة جهراء قضاعة مثلهم كانوا نصارى وحاربوا
مع جهراء ونصارى العرب جيوش المسلمين كما ذكر الطبري (١: ٢٤٧٤)

٧ ﴿ جهراء ﴾ فرع من قضاعة اشتهروا بالنصرانية كما رأيت آنفاً بنص
السيرة الحليّة. وقال اليعقوبي في تاريخه (١: ٢٩٨): « تنصر ٠٠٠ من ربيعة تغلب
ومن اليمن طي ومنحج والجرها وسليح وتثوخ وغسان ولخم » وجاء في كتاب
البلدان للاصطخري (طبعة لندن ص ١٤، ed. de Goeje): « ان بعض العرب
تنصر ودان بدين الروم مثل تغلب من ربيعة بارض الجزيرة وغسان وجرها وتثوخ
من اليمن بارض الشام ». وجاء في ترجمة ابي العلاء المعري لابن خلكان: « تثوخ
احدى القبائل الثلث التي هي نصارى العرب وهم جهراء وتثوخ وتغلب » ومثله
الفيروزابادي حيث قال: « كلت النصرانية في ربيعة وقضاعة وجرها وتثوخ
وتغلب وبعض طي » وسبق الطبري (ج ١، ٢٠٨١) كل هؤلاء فجعل جهراء في
عداد نصارى العرب انصار الروم. فترى ان نصرانية جهراء شائعة في التاريخ

٨ ﴿ تغلب ﴾ بن وائل هي القبيلة العدنانية الشهيرة وشقيقة بكر. كلت
بلغت في الجاهلية مقاماً قلما احدثته قبيلة عربية اخرى قال عمرو النخعي يصف
شرف تغلب: « كلت تغلب بن وائل من اشد الناس في الجاهلية وقالوا: لو
ابطأ الاسلام قليلاً لأكلت بنو تغلب الناس (١) ». وكلت تغلب مع شدتها عريفة
في الدين. قال عمرو بن كلثوم التغلبي في معلقته يتعزى بشرف ودين نساء قومه:

طمان من بني حنن بكر جمن يميس شرفاً وديناً .

أما هذا الدين فكان دين النصرانية كما هو مشهور. والشواهد على ذلك
لا تحصى كما رأيت آنفاً من نصوص اليعقوبي والاصطخري والفيروزابادي وابن

خلكان. وزد عليها قول ابن حوقل في المسالك والممالك (ص ١٨): «تولوا (أي العرب) على خفارة فارس والروم حتى أن بعضهم تنصر ودان بدين النصرانية مثل تغلب من ربيعة بارض الجزيرة وغسان وبراء وتثوخ من اليمن بارض الشام». وتجد في الباب الثامن من الفصل السابق شواهد أخرى تؤيد الأمر ولا تدع ديباً لمستريب. قال جابر بن حني يرد على براء (اطلب شعراء النصرانية ص ١٩٠):

وفد زعت جراء أن رماحنا رماح نصارى لا تقوص الى الذم...

بل لدينا أدلة واضحة على ثبوت النصرانية في تغلب حتى القرن الثالث والرابع بعد الاسلام وجاء في سراج الملوك للطرطوشي (ص ٣٦ من طبعة مصر ١٢٩٩) أن بني تغلب دخلوا على عمر بن عبد العزيز فأعطوا بنصرانيتهم

١ ﴿تميم﴾ هو ابن مرة بن أذ من بني مضر العدنانيين وكانوا عدة قبائل ودخلت النصرانية في كثير منها كبني أمية وبني شيبان وبني أيوب ابن قلام الذي منهم كان الشاعر النصراني الشهيد عدي بن زيد. وجاء في التذكرة الحمدونية (ص ١٧ و ١٨ من نسخة برلين) في وصاة الحرث بن كعب لبنيه أنه «بقي على دين عيسى بن مريم مع تميم بن مر وأسد بن خزيمة فجعل النصرانية في قبائل تميم بنسبتها الى رأسهم وشيخهم تميم بن مر»

ولما وفد بنو تميم على محمد كان أحد زعمائهم الزوقان بن بسدر ومما افتخرو به البيع التي كان يشيدها قومهم كما روى ابن هشام في سيرة الرسول (ص ٩٣٥):

نحن الكرام ولا حي يادلنا منا الملوك وفيما تَنصَّبَ البيعُ

ومن تميم في الجاهلية كان اسقف نصراني يُدعى عمداً وهو محمد بن سفيان ابن مجاشع بن دارم التميمي (١)

(١) اطلب حياة محمد لسيرنر (Sprenger: Das Leben d. Mohammad, I, 161). وفيه قيد لقول بعض الزاعمين أن اسم محمد لم يعرف في الجاهلية قبل بي الاسلام. قال ابن بري (في تاج العروس ٢: ٢٢٩٩) «ومن سني محمد في الجاهلية سمع محمد بن سفيان بن مجاشع التميمي ومحمد بن خزيمة اللقي الكوفي ومحمد بن أبيجة بن الملاح الاثري ومحمد بن حمران بن مالك الجعفي المروفي بالشويع ومحمد بن مسلمة الاثري ومحمد بن حراش بن حنيفة ومحمد بن حراز بن مالك التميمي»

١٠ ﴿ تنوخ ﴾ احدى قبائل اليمن ونصرانيتهما مُجمع عليها فان الطبري (٢٠٦٥: ٢٠٨١) واليعقوبي (٢٩٨: ١) في تاريخهما والاصطخري في كتاب مسالك الممالك (ص ٢٩) وابن خلكان (ج ١ ص ٤٢) والفيروزبادي في مجملهم يحلون كلهم تنوخ من جملة القبائل المنتصرة بل ورد في كتب السريان ذكراً لاستقف التنوخين ١)

١١ ﴿ ثعلبة ﴾ بنو ثعلبة ثلاثة أبطن من طي وهم ثعلبة بن ذهل وثعلبة بن رومان وثعلبة بن جدعاء يقال لهم ثعالب طي. ورد في الباب الثامن من الفصل السابق ذكر اساقفتهم. وقد عرف كتبة اليونان والرومان والسريان نصرانيتهم فذكروهم غير مرة ويحملونهم من الطائنين الحاضين للروم «**لمتلا وحده**» **وهم صلا وصلا وصلا** اذعوا الي حجاباً. ففعلوا جزاً نواصيهم ٢٠٠٠». ويوجد كتاب المستطرف (ج ١ ص ١٣٥) قال: «روي ان بني ثعلبة دخلوا على عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فقالوا: يا امير المؤمنين انا قوم من العرب افرض لنا قال: نصارى ا قالوا: نصارى. قال: ادعوا الي حجاباً. ففعلوا جزاً نواصيهم ٢٠٠٠». ويوجد غير هؤلاء ايضاً عرفوا ببني ثعلبة اشهرهم بنو ثعلبة بن شيان من بطون غم

١٢ ﴿ جذام ﴾ بن مالك بن نصر قبيصة يتيمة من الازد كانت تدعى بالنصرانية قال صاحب السيرة الحلبية (٩٥: ٣): «من قبائل العرب المنتصرة بكر ولحم وجذام». وكذلك الفارابي في الزهر (١٠٥: ١) يجعل جذام من النصارى الذين «يقراون بالعبرانية». وفي الفتوحات الاسلامية للبلاذري (١٣٥ و ٥٩) وفي الطبري (١٧٠٢: ١) وفي تاريخ ابن بطريق (طبعتا ج ٢ ص ١٣) ترى جذاماً في جملة قبائل العرب المنتصرة التي تحارب جيوش المسلمين مع غسان وكتب ولحم

١٣ ﴿ يوم ﴾ بن ديان هم من قبائل قضاعة ونصرانيتهم ثابتة كنصرانية قضاعة. وقد مرّ بك في الباب الثامن من الفصل الاول ذكر اسقف لبني جوم. وكانت النصرانية في جوم منذ زمن قديم فان السريان ذكروا ديداً ابتناه الرهبان في ديار جوم منذ اواسط القرن الرابع (٣). وقد روى قزما الرحالة الهندي في سفره

(١) اطلب المحب السريانية (Lagarde: *Analecta Syriaca* p. 128)

(٢) اطلب (G. Rothstein: *Die Dynastie der Lahmidien in al-Fihra*)

(٣) اطلب المكتبة الترقية للسمطي (Assemani: BO, II, 41)

الى الهند ان بين الدائنين بالنصرانية في زمانه اي القرن السادس للمسيح كان النبط وبنو جوم (١)

١٤ ﴿ بنو جوم ﴾ نقلنا في جملة آثار النصرانية في مكة ما رواه كتبة العرب عن دين بني جوم وعن ملكهم عبد المسيح واستقهم في مكة . فليراجع ١٥ ﴿ الهداء والسنط ﴾ فروع من بني امرئ القيس بن زيد مناة بن تميم . كانوا يسكنون الحيرة ويدينون بدين اهلها . قال طخيم بن ابي الطخماء الاسدي يخدمهم (الكامل للبرد ص ٢٦ ed. Wright) :

بنو السط والهداء كل سبيد
لهم في العروق الصالحات عروق
واني وان كانوا نصارى احبهم
ويرتاح قلبي نحوهم ويوق

١٦ ﴿ الحارث بن كعب ﴾ قبيلة يمنية كبيرة تنتسب الى مذحج الى كهلان احتلت نجران ونواحيها وتنصرت وحسنت نصرانيتها ويظهر ان الحارث بن كعب جد هذه القبيلة مات نصرانياً فائناً قد وجدنا في النسخة الخطية من التذكرة الحمدونية (١٧) (Ms. Berlin, Abkuwardt, n° 8359 et 60 ff. ١٧) ما حوفاً (٢) :

« اوصى الحارث بن كعب بيه فقال : يا بني قد اتت علي مائة وستون سنة ما صافحت يميني عادر ولا قمت معي غلة فاجر ولا بحث لصديق بر ولا طرحت خندي مومة قتاعاً ولا قبي على دين عيسى ان مررت احد غيري وغير تميم من مر واسد بن حريشة . فموتوا على شريقتي واحفظوا وصيتي والحكم فأتقوا يكفكم الله من امورك ويصلح لكم اموالكم واياكم والحقبة ثلاثا يمل بكم الدمار وتوحشكم الديار . . . فان لروم الخطية تقب البلية »

وهناك حاشية رواها ابن حمدون : « ان النصاري في العرب كثير وبني الحارث ابن كعب كلهم نصاري »

وكانت نجران تحت حكم بني الحارث لما قصدها ذو نواس ملك حمير اليهودي فاقبضها وامتنع اهلها باخايد النار فمات منهم عدد ذو مفضلين الموت الاحمر على جصود الدين . وبعد ظفر الحبش بن ذي نواس عاد بنو الحارث بن كعب الى امرة نجران وكان من اشرافهم بنو عبد اللذان بن الديان الذين شادوا كعبة نجران وكنيستهم المروقة بالقليس التي افاض الكتبة في وصف محاسنها كما رأيت في

(١) اطلب مجموعة مين (Migne, PG., t. 88 col. et 446)

(٢) ثم وجدت هذه الرواية في كتابين من مخطوطات باريس ومخطوطات مكتبتنا

الباب المختصّ بنصرانية اهل اليمن وبقي بنو الحارث بن كعب على نصرانيتهم بعد ظهور الاسلام كما يؤخذ من كتاب الوفادات لابن سعد (Wellhausen, Skizzen, IV, ٨) حيث صالحهم نبي المسلمين على شروط عددها هناك ولم يبنذوا دينهم. ومما رأيناه في احد مخطوطات مكتبة قلعة في حلب منسوباً الى شاعر من بني الحارث الايبات الآتية المشيرة الى دينهم القويم:

ألا إننا من مشر سبت لم إياي من الحق صوفوا من الجلد
ولم يطروا يوماً الى ذات تحريم ولا هموا إلا التقيّة في السل
وبيا من التوحيد والعقل تاهد عرفاء والتوحيد يُعرف بالقل
نعمان من فوق السموات كلها ساية الاشخاص الموهب المحي
ولم ما كنّا ومن أين بدؤنا وما نحن بالتصوير في عالم الشكل
وانّا وإن كنّا على مركبة القري فارماخا في عالم الور تستبي
وما صعدت لم تحتدّه واعداً رأيت ذاعا الور في عالم القلي
لم ترصّ مالدبا مقاماً فارت حقيقّة مسولر وحلت عن الملر

١٧ (حميد) اخبار تنصرها موت في باب النصرانية في اليمن فعليك بها. وزد على نصوصنا قول الفيروزآبادي: «ان كثيراً من ملوك اليمن والحيرة تنصروا»

١٨ حنيفة بنو حنيفة بطن كبير من بكر بن وائل كانوا يسكنون اليمامة وقد مرّ ذكر تنصرهم في اثنا ذكر النصرانية في حضرموت وعمان واليمامة والبحرين وقدنا هناك ما روي عن جادتهم لصد من عجين بل وجدنا في ذلك المعبود دليلاً على نصرانيتهم لاشارته الى القران الاقدس. ومثله قول الآخر:

أكلت رَحاً حنيفة من حو ع قديم ومن احوار

ومن حنيفة كان هوفّة بن علي المعروف ببذي التاج ملك اليمامة الذي مرّ ذكره. ومنهم كان مسيلمة بن حبيب الذي ناصب عتدّاً وتبعه اهل اليمامة واستفعل امره وكاد يظهر على الاسلام لولا خالد بن الوليد الذي غلبه وقتله. ومما يدل على نصرانية بني حنيفة ما ذكره ابن سعد في كتاب الوفادات (Wellhausen, p. 46) حيث روى خبر وفودهم على عتد الى ان قال: «اعطاهم رسول الله ادوة من

ماء فيه فضل طهوره فقال: اذا قدمتم بلدكم اكسروا بيعتكم وانضجوا مكانها بهذا

الاء واتخذوا مكاثها مسجداً ففعلوا». ثم يذكر ان « راهب اليعبة هرب فكان آخر العهد به ». فذكره ليعبة بني حنيفة وراهبها دليل ساطع على نصرانيتهم

١٩ ﴿ الخرج ﴾ بنو الخرج كني الاوس كانوا يسكنون للمدينة ويعدون من اهل الكتاب اي النصارى (راجع ما سبق عن النصرانية في المدينة)

٢٠ ﴿ ربيعة ﴾ هو اسم يطلق على القبائل العديدة المنتسبة الى ربيعة بن تار وهي اكبر قم من القبائل العدنانية الاربع اعني اثار واياذ وربيعة ومضر. وقد انتشرت النصرانية في ربيعة حتى اوشكت تشمل كل بطونها وفروعها فتدى من ثم كتبه العرب اذا ذكروا النصرانية في اهلهاية جلوها خصوصاً في ربيعة قال الفيروز ابادي: « كانت النصرانية في ربيعة ». وشهد بذلك قبله ابن تينة في المعارف (ص ٣٠٥ من طبعة مصر) وابن رسته في الاعلاق النفيسة (ص ٢١٧) والقاضي ابن صاعد في كتاب طبقات الامم (ص ٤٣ من طبعته) وغيرهم كثيرون.

فقولهم « ان النصرانية كانت في ربيعة » باطلاً يدل على ان هذا الدين كان الغالب عليهم على اختلاف قبائلهم. ويؤيد ذلك ما روينا عن نصرانية اعظم قبائل ربيعة كبكر وتلب وامرى القيس وحنيفة وشيدان الخ. فتاهيك بذلك شاهداً على شيوع النصرانية بين العرب

٢١ ﴿ السكاسك والسكون ﴾ قال ابن دريد في الاشتقاق (ص ٢٢١) « ومن قبائلهم السكاسك والسكون قبيلتان عظيمتان وهما ابنا اشرس بن ثور بن كندى (١). وبما يؤيد تنصرهما انها كانتا في دومة الجندل التي مر ذكر نصرانيتهما ونصرانية صاحبها أكيد السكوني. وقد صرح ابن خلدون في تاريخه (٢: ٢٤٩) بنصرانية السكون قال: « وكان لقضاة ملك اخو في كلب بن وبة يتداولونه مع السكون من كندة فكانت لكلب دومة الجندل وتبوك ودخلوا في دين النصرانية وجاء الاسلام والدولة في دومة الجندل لا أكيد بن عبد الملك بن السكون ». وكان السكون والسكاسك يسكنون ايضاً في حضرموت محالين لبني الحرث بن كعب اهل انجران كما اخبر الطبري ولما ظهر الاسود الغنسي محارباً لمحمد بنى الاسلام

(١) والصواب ما قاله ابن دريد في الاشتقاق (ص ٢١٨) « كندة هو كندى واسمه ثور »

كان السكون والسكاسك من انصاره ١) وكذلك زاهم يحاريون خالداً مع بني كلب وغسان وبراء وكلهم من نصارى العرب

٢٢ ﴿ سليح ﴾ هي القبيلة العربية التي سبقت التسانين في الشام ودانت بالانصرانية قال الطهر المقدسي في كتاب البداء للنسوب لابي زيد البلخي (éd. Huart, III, p 208) : « وأول من دخل الشام سليح وهم من غسان ويقال من قضاة فدانت بالانصرانية وملك عليها ملك الروم رجلاً يقال له النعمان بن عمرو ابن مالك ». وقال للسعودي في مروج الذهب (طبعة باريس ٢١٦:٣) : « وردت سليح الشام فتعلبت على تنوخ وتنصرت فلكها الروم على العرب الذين بالشام ». وكذلك ابن واضح اليعقوبي في تاريخه (٢٩٨:١) : « تنصروا ٠٠٠ من اليمن طي ومذحج وبراء وسليح وتنوخ وغسان ولخم » وسبقهم الطبري في تاريخه (٢٠٨١:١) فجعل سليحاً مع قبائل نصارى العرب الممارين مع الروم. ويؤيد سليح يدعون أيضاً بالضجاعم او الضجاعة نسبة الى احد اجدادهم قال في التاج (٣٧٣:٨) : « ضجعم ابو بطن من العرب وهو ضجعم بن سعد بن عمرو الملقب بسليح بن حلوان بن عمران ». وقد ذكر الطبري (٢٠٦٥:١) الضجاعم مع قبائل النصارى للمعركة لخالد بن الوليد. ومن ملوك الضجاعم في الشام داود بن هبولة المعروف بالثقي وكان نصرانياً ٢) وقال بن دريد في الاشتقاق (ص ٣١٩) : « يضاف اليه دير داود في الشام »

٢٣ ﴿ شيان ﴾ حي من بكر بن وائل. قال في التاج (٣٠٨:١) : « هما شيانان : احدهما شيان بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل. والآخر شيان بن ذهل بن ثعلبة بن عكابة النخ. وهما قبيلتان عظيمتان على بطون وافخاذ ». ونصرانية القبيلتين شائعة كنصرانية جذرهما بكر بن وائل. وكان مقام بني شيان في بلاد الحزينة المروقة بديار بكر قريباً من دقة حيث انتشرت النصرانية انتشاراً عظيماً. ويؤيد شيان يعرفون غالباً بسني نطلة في

تواريخ الروم والسرمان (راجع ما قلناه عن ثعلبة) . ومن شيبان كان حارث بن عباد سيد شيبان في حرب البسوس وقرن المهمل . ومنهم بسطام بن قيس أحد فرسان العرب المشهورين وسيد شيبان في يومي غيظ ومحطط القنين ذكرهما ابن عبد ربه في العقد الفريد (٣: ٨٨ - ٨٩) وابن الأثير في تاريخه (١: ٢٥٠) . وقد صرح ابن عبد ربه هناك بنصرانية بسطام ويدعوه أيضاً حنيفاً فثبت ما قلناه عن نصرانية الخلفاء . ومنهم أيضاً ثابغة بن شيبان الشاعر الأموي الشهير له ديوان لم يُطبع حتى الآن . وقد ذكر أبو الفرج في الأغاني (٦: ١٥١) نصرانيته . وكذلك هاني بن قبيصة قال ابن دريد في الاشتقاق (ص ٢١٦) : « كان شريفاً عظيم القدر وكان نصرانياً وادرك الاسلام فلم يُسلم ومات بالكوفة »

٢٤ ﴿ ضبيعة ﴾ كانوا اخوة بني شيبان ويُعرفون مثلهم بالثعالب يشاركونهم بكل احوالهم وهم تازلون في ديارهم ويدينون بدينهم ومنهم كان الشاعر الجاهلي الشهير طرفة بن العبد صاحب المعلّقة

٢٥ ﴿ طي ﴾ من اكبر قبائل العرب واطولها باعاً وارقاها حضارةً واثبتها على خطوط الزمان . اصلهم من اليمن ينسبون الى طي بن ادد بن كهلان . وكانت ديارهم في نجد حيث الجبلان المعروفان بجبلي طي وهما أجا وسلماء وكانوا يسكنون في اطراف البامة في نواحي تيماء وكانوا يدينون أولاً بالوثنية . وقد ذكروا لهم صنماً كانوا يعبّدونه يسمى الفلّس او الفلّس لم يتفقوا في تعريفه . وما لا يُنكر ان النصرانية كانت كثيرة الانتشار بينهم . قال ابن واضح البعوني (١: ٢٩٨) : « تنصّر من احياء العرب . . . من اليمن طي ومذحج وجرهاء وسليح وتنوخ وغسان ولخم » فجعل طيًّا في مقدّمة القبائل المنتصرة . وقد اخبر ابن العربي في تاريخه الكنسي (Barhebraei Chronicon Eccl., III, 100) ان « احوذا » الفريان سنة ٨٧٠ لليوثان (اي ٥٥٩ للمسيح) تنقل بين العرب الطائيين وردّ كثيراً منهم . وكان اسم الطائيين عند السرمان يعمّ كل العرب لكنهم يخصّصون به بني طي ايضاً ويذكرون نصرانيتهم . ومن آثار النصرانية في طي اديرة للرهبان في اناهم مرّ لنا ذكرها . كدير عمرو في جبال طي (ياقوت ٢: ٦٨٢) وكدير الثعالب لطلون من طي قريباً من بغداد (ياقوت ٢: ٦٥٠) . ومن مآثر النصاري الطائيين

أن قوماً منهم وضوا الخط العربي كما شهد على ذلك قنماء الكتبة (راجع المشرق ١٩٠١:٤ ص ٢٧٨) وقد صرح مؤلفو العرب بنصرانية كثيرين من الطائيين كحنظلة الطائي باني دير حنظلة (ياقوت ١٥٠:٢) الذي بسببه تنصر الثمان صاحب الترين. وكاباس بن قيصة بن أبي خزاة الذي ملك مدة بالحيرة. وكابي زبيد الشاعر النصراني وكندي بن حاتم الطائي سيد بني طي قال ابن سعد في وقاداة العرب (Skizzen, IV, ٥١): «عدي بن حاتم كان على النصرانية» ومثله ياقوت (٩١٣:٣). والمسترقون اليوم مجعون على نصرانية طي. وقد مر برك قول الرحالة بلغراف (ص ١٢٢). وكذلك العلامة قلهوسن (١) خص طيًّا بالعلاق القديمة مع النصرانية وختم قوله بهذه الاقفاط «للم يظهر الاسلام لاضحت بعد زمن قليل بلاد شمالي العرب من البحر الاحمر الى خليج العجم كلها نصرانية (٢)»

٢٦ * عامة * قبية ينتسبون الى عامة بن سبا من بني قطان وقد سكنوا العراق ثم انتقلوا الى جهات الشام واليهيم تنتسب جبال عامة. وكانوا يدينون بالنصرانية كجميع عرب الشام. وقد ذكر البلاذري بني عامة في فتح البلدان (ص ٥٩) في جملة العرب المنتصرين الذين حاربوا في تبوك رسول الاسلام سنة ٩ للهجرة مع الروم ولحم وجذام. وكذلك الطبري في تاريخه (ج ١ ص ٢٣٤٦) نظم عامة في جملة احلاف الروم. قل في تاريخ سنة ١٤: «لما اضافت الروم سار هرقل في الروم حتى نزل انطاكية ومعه من المستعربة لحم وجذام وبلقين وبلي وعامة وتلك القبائل من قضاة وغسان بشر كثير»

٢٧ * البباد * قال ابن خلكان (éd. de Slane, 98): «البباد عدة بطون من قبائل شتى تولوا الحيرة وكانوا نصارى ينسب اليهم خلق كثير منهم

(١) اطلب كتابة عن اديان العرب: 231 Wellhausen: *Recht arab. Heidentums*, p.

(٢) وهذا نصه الاصل: «In der Mitte zwischen den Qudaa und der Rabi»

Tamim hatten die Taiji, vielleicht von Mesopotamien her, alte Beziehungen zum Christentum. Waere nicht der Islam dazwischen gekommen, so waere voraussichtlich binnen kurzem das ganze noerdlich Arabien, vom Roten bis zum Persischen Meerbusen, christlich gewesen. »

عدي بن زيد البادي الشاعر^١ وقد روى هشام بن الكلبي (أطلب تاريخ ابن خلدون ١٦٩: ٢ - ١٧٠) عن نصارى العرب في العراق ما نصه:

وكانت يروحم على ريف العراق يتلون الحيرة وكانوا ثلث فرق: الأولى تنوخ ومنهم قضاة... وكانوا يسكنون بيوت التمر والوبر ويصنعوا غربي القرآت بين الأنبار والحيرة وما فوقها فألقوا من الإقامة في مملكة إردشير وخرجوا إلى البرية. والثانية الباد الذين كانوا يسكنون الحيرة وأوطونها. والثالثة الإحلاف الذين تروا بهم من غير نسبهم ولم يكونوا من تنوخ التاكين من طاعة الفرس ولا من الباد الذين كانوا هم فلك هؤلاء الإحلاف الحيرة والأنبار وكان منهم عمرو بن عدي وقومه...

لما تسميتهم بالباد فان أبا الفرج في الأغاني (١٦٢: ١١) عللها بكونهم قاتلوا ساوير ملك السجم واتخذوا كشعارهم «يا آل عباد الله فستوا الباد»
٢٨ ﴿عبد الدار﴾ كانوا فرعا من لحم وسكنوا مدة مكة وكانت لهم فيها الرفادة والسقاية. ثم لحقوا بعرب العراق وتنصروا وسكنوا الشام وجبال فلسطين^{١)}

٢٩ ﴿عبد القيس﴾ هي قبيلة من ربيعة كانت ساكنة في تياها وبصرى وبلاد البحرين وكانت النصرانية غالبة عليها ووفدت على محمد سنة ٨ للهجرة مع سيدها بشر بن عمرو المعروف بالجارود وكان نصرانياً (٢٠). ومن هذه القبيلة كان بجيرا الراهب التسطوري (٣٠). قال الحناجي في نسيم الرياض وشرحه على الشفاء (ج ٢ ص ٢٣): «بجيرا اسمه جرجس ويقال جرجيس بيا. كان من عبد القيس نصارى تياها أو بصرى». ومنهم الرئاب ابن البراء الشني قال ابن حديد في الاشتقاق (ص ١٩٧): «وكان (الرئاب) على دين عيسى عليه السلام وكانوا سمعوا في الجاهلية منادياً ينادي: ألا إن خير الناس رئاب الشني»

٣٠ ﴿عيس وضيان﴾ هما ابنا بغيض بن خلفان من قبائل مضر (٤٠). ليس لدينا شواهد صريحة على نصرانيتها وإنما يستدل عليها ببعض الدلائل فن

(١) أطلب سيرة محمد (Sprenger III, 432) ثم (Wellhausen, Skizzen, IV, 108)

(٢) أطلب تاريخ ابن خلدون (٢٠١: ٢) ثم Sprenger III, 372 و Wellhausen,

ibid. 155)

(٣) أطلب مروج الذهب طبعة باريس (٢٥٧: ٣)

(٤) أطلب تاريخ ابن خلدون (٢٠٥: ٢ - ٢٠٦)

ذلك تنصّر قيس بن زهير بن جنيعة العبسي سيد بني عبس في أيام داحس والعبراء . قال ابن الأثير في تاريخه (٢٤٢ : ١ - ٢٤٣) أنه تلب إلى ربه « فتتصر وساح في الأرض حتى انتهى إلى عمان فذهب به » . وكذلك الربيع بن زياد أحد أعيان بني عبس كان منادماً لملك الحيرة النعمان بن المنذر مع سرجون بن قوفيل (وروى قوفيل) وكان النعمان نصرانياً وسرجون أيضاً نصرانياً رومي (١) فلا يُحتمل أن يكون الربيع بن زياد من عبدة الأصنام . وادلّ من ذلك على النصرانية في عبس ظهور رجل بينهم من بني مخزوم بن عبس يدعونه خالد بن سنان ويذكرون أنه كان نبياً . قال ابن دريد في الاشتقاق (ص ١٧٠) : « ذكر عن النبي صلعم أنه قال (عن خالد بن سنان) : ذاك نبي ضيع قومه » . قال العصامي في كتاب سبط النجوم العوالي في أقباء الأوائل والتوالي (٢) : « روي أن خالد بن سنان كان في زمن كسرى أو شروان وأنه كان يدعو الناس إلى دين عيسى وكان يارض بني عبس واطفاً النار التي كانت تخرج من يثر هناك وتحرق من قبيته من عابو سبيل » . وذكر العصامي في الكتاب عينه نبياً آخر لبني عبس اسمه حفظة ابن صفوان (ص ٦٩) قال أنه دعا قومه إلى الله تعالى وصنع المعجزات ثم قتله قومه أما ذبيان فشيقة عبس ولا يبعد أنها دانت بالنصرانية . وما لا ينكر أن شاعرها الكبير النابغة الذبياني كان نصرانياً بشهادة تاج العروس (٣٣٧ : ١) نقلاً عن الصغاني والأصمعي قال في بيان معاني الصليب : « والصليب العلم . قال النابغة :

ظَلْتُ أَطْلُبُ إِتَامَ مَوْبِلَةٍ لَدَى صَلِيبٍ عَلَى أَرْوَاءٍ مَنْصُوبِ .

... وقيل سعى النابغة العلم صلياً لأنه كان نصرانياً »

٣١ عجل بن بكر بن وائل وهم عجل بن حليم بن صعب بن علي بن بكر بن وائل وهم أخوة بني حنيقة وكلهم نصارى كما سبق فتبعهم عجل في دينهم . وعجل إحدى قبائل النصارى التي ظفرت بالمعجم يوم ذي قار (٣) وكان سيدهم حفظة بن ثعلبة بن سيار العجلي وكان على شيان هاشم بن

(١) اطلب الاغاني (١٤ : ١٤ و ١٣ : ١٦) ثم شراء النصرانية (ص ٧٨٩)

(٢) من مخلوطات مكتبة الترقية (ص ٦٠)

(٣) اطلب الاغاني (ج ٢٠ ص ١٣٣ - ١٤٠)

قبيلة النصراني (الاشتقاق لابن دريد ص ٢١٦). وقد روى ابو الريحان البيروني في كتاب الآثار الباقية (ed. Sachau, p. 314) « ان العذاري النصرانيات من العرب ضمن شكراً لله حيث انتصرت العرب من العجم يوم ذي قار فقصروا عليهم ثم نسب اليه صوم العذاري الواقع يوم الاثنين بعد عيد الدنح ويدوم ثلثة ايام - وبقيت عجل على نصرانيتها حتى بعد ظهور الاسلام فخاربت خالد بن الوليد وجيوش المسلمين تحت قيادة جابر بن بجير وعبد الاسود النصرانيين كما روى الطبري (ج ١ ص ٢٠٣٢-٢٠٣٣) وابن خلدون (ج ٢ (تمة) ٨٠) وقال كلاهما هناك ان عبد الاسود وجابر كانا سائرين في نصارى العرب « من عجل وتيم اللات وضبيعة ». ولم يعدل بنو عجل عن نصرانيتهم الى ايام بني امية والدليل على ذلك ان الطبري صرح بنصرانية سيّد بني عجل أبيجر بن جابر (الطبري ج ١ ص ٣٤٦٠). وبقي ابنه حجار على دينه كما يشهد عليه هيباء قائم فيه الشاعر عبدالله بن الزبير وكان حجار من اشراف اهل الكوفة ودونك الشعر (الاعاني ١٣: ٤٦-٤٧) :

سلب النصراني سُدّت عجلًا ومن يكن كذلك اهل ان يسود بني عجل
ولكنهم كانوا شامًا فذُعم ومثلك من ساد الشام بلا عقل
وكيف بجعل ان دأ القصح واعنت عليك نو عجل ومرجلكم بطني
ومدك قيس النصراني وصلها وفانية صباه مثل جني النحل

فقاظ هذا الشاعر بني عجل لما تهدّوه بالقتل لمجوره سيدهم فقال:
تُعدّني عجل وما خلّت ابي غلاة لعجل والصلب لها بل...

يزيد أكرام بني عجل للصليب على مالوف عادة النصراني
٣٢ ﴿ عَقِيل ﴾ بطن من كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة من غطفان. كان يسكنون اليمامة وكان اهل اليمامة كما سبق من اتباع النصرانية. وقد خضوا بالذکر عقيلاً وذكروا لهم اساقفة. ولما ظهر الاسلام دانوا به مدة حتى وفاة محمد ثم اوتسّدوا الى دينهم فاضطرّ ابو بكر الصديق الى ان يرسل اليهم بعثة لمحاربتهم وكان قسم من بني عقيّل يسكنون ايضاً في الجزيرة عند نهر خابور مع نصاري تطلب وبكر (راجع ص ١٤)

٣٣ ﴿ غَسَّان ﴾ لا حاجة الى الاطالة في ذكر نصرانية غسان وقد مرّ لنا كلام مُسهب في ذلك. وليس بين كتبة العرب من يعدّد القبائل المنتصرة الا

ذكر في مقدمتها او في جملتها قبيّة غسان كلاسطخري في مسالك المالك (ص ١٤)
واليعقوبي في تاريخه (١: ٢٩٨) وابن سعد في كتاب الوفاة (ed. Wellhausen, *Skizzen*, IV, 7) والسيوطي في الزهر والفيروزبادي في «مقدمة المحيط» (١).
واشتهر منهم بنو جنة ملوكهم الذين امتدحهم النابغة الذبياني بحسن الدين فقال:
جلّتهم ذات الاله ودينهم قويمٌ فا يرجون غير العواقب

٣٤ ﴿ قَوْسَان ﴾ هي قبيّة من تغلب واليهم نسبت جزائر قَوْسَان. قال ابن الحانك في كتاب الاكيسل (٢): «من جزائر اليمن جزائر قَوْسَان وقَوْسَان قبيّة من تغلب كانوا قديماً نصارى ولهم في جزائر قوسان كنائس قد خربت وفيهم بأس ٠٠٠ ويحمان التجار الى بلاد الحبش ولهم في السنة سفرة وينضم اليهم كثير من الناس ونُسأب حمير يقولون أنهم من حمير». وفي تلج الروس (١: ٣٠٦): «ان قَوْسَان لقب عمران ابن عمرو ٠٠٠ بن تغلب قيل لقب به لجل بالشام اجتاز فيه وسكن ولده به ثم ارتحلوا باليمن وتولوا هذه الجزيرة فعرفت بهم قلماً اجذبت تولوا الى وادي موزع فقبلوا عليهم وسكنوا هناك. ومن الفرسانيين جماعة يقال لهم التغلب يسكنون الربع الياني من زبيد»

٣٥ ﴿ قُرَيْش ﴾ أتينا في مطاوي كلامنا عن مكة بذكر آثار النصرانية في مكة بين قُرَيْش مع الشواهد على ذلك. فليراجع

٣٦ ﴿ قُضَاعَة ﴾ أشرنا مراراً الى نصرانية هذه القبيلة التي كانت تُمد من أمهات القبائل والى نصرانية بطونها كجرم بن ديان وسليح وكتب بن ديرة وتم اللات. ومن صرّحوا بدينها النصراني ابن واضح اليعقوبي في تاريخه قال (١: ٢٣٤): «كانت قضاة اول من قدم الشام من العرب ٠٠٠ فدخلوا في دين النصرانية فلّكهم ملك الروم على من ببلاد الشام من العرب» وقد مر قول الفارابي (اطلب للزهر ١: ١٠٥) عن نصرانية قضاة. ومثلها الفيروزبادي حيث

(١) ومن أنصرا في تاريخ غسان الملاءة بُلدك في كتاب (Die Ghassanischen Fürsten aus dem Hause Gafnas) وكذلك الرحالة دوسو ومنهم بانتعش الديني في الصراية (Dussaud: *Les Arabes en Syrie avant l'Islam.*) فقال عنهم: (Les Ghassanides . . . fervents chrétiens et fondateurs de monastères, p. 52)

قال: «كلت النصرانية في ربيعة وقضاة وبراء وتنوخ وبعض طي» وقد افادنا ياقوت في معجم البلدان (٢: ٦٥٨) أن دير خندف في نواحي خوزستان قد بنىه ليلي القضاة المعروفة بخندف أم ولد إلياس بن مضر (١)

٣٧ ﴿القين﴾ أو بليقن هم بطن من قضاة بنو القين بن جسر بن الاسد بن وبرة ومن الشواهد على نصرانيتهم ما رواه الطبري في تاريخه (١: ٢٣٤٧) عن هرقل أنه سنة ١٤ للهجرة سار لقتالة المسلمين في اليرموك وكان معه من القبائل النصرانية المستعربة «لحم وجذام وبلقين وبلي وعاملة وتلك القبائل من قضاة» وكتبت هذه القبائل حاربت مع الروم سابقاً في تبوك سنة ٧ للهجرة (٢)

٣٨ ﴿كلب﴾ بن وبرة قبيل عظيم من قضاة يُقسم إلى عدة بطون. وهم من اعرق العرب في النصرانية واقدّمهم عهداً فيها. كما رأيت في تاريخ الشام والجزيرة (٣) وقد عرفت قبيلة كلب بشرفها وعزّها. ومن امرائها النصارى ذهير بن جناب احد المعمرين. ومنهم بجدل بن أنيف النصراني هو معاوية بن سفيان كان في كنيسة في دمشق. ومنهم دحية بن خليفة قال ابن دُرَيْد (في الاشتقاق ٣١٦): «هو الذي كان جبريل عليه السلام يزل في صورته (كذا)». ومنهم فرافصة النصرانية زوجة عثمان وقد دعت لبنة لها بجرم. وبقيت كلب مدة على نصرانيتها بعد الاسلام إلا بعضهم وفي القصب لياقوت (٤): اسلمت كلب غير مدده كانوا نصارى». وفي سيرة الرسول لابن هشام (ص ٢٨٢) «أن محمداً دعا إلى الاسلام قوماً من كلب يعرفون ببني عبد الله فلم يقبلوا منه. وكانت كلب تسكن بقاع الشام حتى نسبت إليها. قال ياقوت في معجم البلدان (١: ٦٩٩): «البقاع» يقال له بقاع كلب قريب من دمشق وهو ارض واسه بين طبرك وحمص

(١) وقد اقرّ نصرانية قضاة العلّامة قلهوَرَن فقال: «كل قبيلة قضاة كانت متصرّة في القرن السابق للإسلام» (In dem Jahrhundert vor dem Islam hatten alle Quda'a-stämme es (das Christentum) angenommen. Wellhausen: *Reste arab. Heidentums*, p. 231) (٢) اطّلب (Sprenger: *Das Leben d. Mohammad*, 292, 295) III. راجع أيضاً تاريخ الطبري (١: ١٨٧٢)

(٣) اطّلب الباب التاسع من الفصل الأوّل (ص ١٠٤-١٠٥) ثم راجع تاريخ ابن خلدون (٢٤٩: ٣) (٤) اطّلب (Lammeas: *Etudes sur Mo'awia*, 287-289)

ودمشق فيها قرى كثيرة ومياه غزيرة كثيرة وأكثر شرب هذه الخبيث من عين نجر من جبل يقل لحد العين عين الحر. وبالقباع هذه قبر الياس (التي عم ١)

٣٦ ﴿ كندة ﴾ سبق الكلام عن كندة ونصرانية أهلها في ثنا. كلاً من عن النصرانية في الحجاز ونجد وقد روى ابن هشام عن ابن اسحاق في سيرة الرسول ثباتهم على دينهم بعد ظهور نبي المسلمين قال (ص ٢٨٢) : « إلى (النبي) كندة في منازلهم وفيهم سيد لهم يقال له مَلِيح فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه فأبوا عليه » ومن رجال كندة عبد المسيح عاقبُ نجران في أوّل الاسلام والعاقب عندهم دون السيد. ومنهم أيضاً حُجَيْمُ بن المضرب الشاعر الذي أدرك الاسلام ومات على نصرانيته كما روى في الاغانى (١٦: ٢١)

٣٧ ﴿ لحم ﴾ أحد احياء اليمن الكبرى الشهيرة بنصرانيته. قال صاحب السيرة الحلبية (٩٥: ٣) : « ومن القبائل المنتصرة بكر ولحم وجذام ». وكذلك يعقوبي (٢٩٨: ١) جعل لحمًا من جملة القبائل النصرانية في اليمن. ومثلها السيوطي في الزهر (١٠٥: ١). وبقيت لحم على دينها زماناً بعد الاسلام فتراها محاربة لجيوش المسلمين مع جذام وعاملة وغسان (اطلب فتوح البلدان للبلاذري ص ٥٩ وتاريخ الطبري ج ١ ص ٢٠٨١). ومن لحم كان أولوك الحيرة الذين روي اخبارهم وذكرنا تنصّر كثيرين منهم. ومن لحم كان بنو عدي بن الذميلة النصارى الاشراف الذين ذكر ابن دريد في الاشتقاق (ص ٢٢٦) بيعتهم في الحيرة

ومن الناصيين بنو صالح الذين اختارهم يوسيتيان ملك الروم لحراسة ديو طور سينا كما ذكر ابن بطريق في تاريخه (راجع طبعنا ص ٢٠٩). وذكر كُتَبَة العرب عدة اديرة وبيعاً بناها الناصيون كدير عاقمة ودير «فيلة النخعي وبيعة عدي بن الذميلة (لعلها الذميلة) الناصي (ياقوت ٢٩٦: ١)

٣٨ ﴿ مازن ﴾ بطن من الازد كانوا في العراق يدينون بالنصرانية. وقد ذكر لهم البلاذري في فتوحاته (ص ٢٨١) بيعة فقال : « وبيعة بني مازن بالحيرة قوم من الازد من بني عمرو بن مازن وهم من غسان »

٣٩ ﴿ نوح ﴾ قبيلة يمنية تنسب إلى منجج وهو مالك بن ازد بن ادد بن كهلان ذكرها ابن واضح يعقوبي في تاريخه (٢٩٨: ١) مع القبائل المنتصرة

(١) لعلّه يشير بذلك إلى « قب الياس » لكن قبر الياس الذي لا يُعرف مكانه

فقال: «تنصر من الين طي» ومذبح الخ. «وكانت مذبح تسكن في جهات الموصل (ص ١٤) ومن مذبح كان بنو الحارث بن كعب اهل نجران المشهورون بربوخ قدمهم في الدين النصراني

٤٠ ﴿معد﴾ ابو القبائل العدنانية. ورد ذكر نصارى معد واساقفة معد في تواريخ السريان كما سبق. وكثيرا ما كانوا يطلقون اسم للمعتدين على العرب التنصرين كقولهم بوجس اسقف المعتدين (١) وكذلك كانوا يدعون بني كعب النصارى بالمعتدين (مُحَبِّمًا لَهُمْ صَحْحًا) ومثلهم بنو عقيل (صَحْحًا) ﴿مُحَبِّمًا لَهُمْ صَحْحًا﴾ (٢)

٤١ ﴿مهرة﴾ حي عظيم من قضاة ونصارى مثلهم ينتسبون الى مهرة بن حيدان وكانوا يسكنون الين مع الحميريين وكان اميرهم عند ظهور الاسلام الحارث بن عبد كلال وفد على نبي المسلمين كما روى الطبري (ج ١ ص ١٧١٧) مع ملوك حمير

٤٢ ﴿ناجية﴾ هم بنو ناجية بن عقال قوم الفرزدق ينتهي نسبهم الى قم. ولنا على نصرانيتهم في الجاهلية شاهد باهر في ما رواه الطبري في تاريخ سنة ٣٨ (ج ١ ص ٣٤٣٤-٣٤٣٥) حيث حدث عن ابن الطفيل ما حقه:

«قال كنت في الجيش الذي بهم علي بن ابي طالب الى بني ناجية قتل فانتينا اليهم فوجدناهم على ثلث فرق قتل اميرنا لفرقة منهم: ما اتم. قالوا: نحن قوم نصارى لم نَرِ دينًا افضل من ديننا فثبتنا عليه. فقال لهم: اعتزلوا. وقال للفرقة الأخرى: ما اتم. قالوا: كنا نصارى فاسلمنا فثبتنا على اسلامنا فقال لهم: اعتزلوا. ثم قالوا للفرقة الاخرى الثالثة: ما اتم. قالوا: نحن قوم كنا نصارى فاسلمنا فلم نَرِ دينًا هو افضل من ديننا الاول فقال لهم: أسلموا. فابروا فقال لاصحابي اذا مسحت راسي ثلاث مرات فشدوا عليهم فاقبلوا المقاتلة واسيروا الذرية فنجي بالذرية الى علي فجاء مصقلة بن هبيرة فاشتراهم بآتي الف فجاه بائنة الف فلم يقبلها علي فاضطى بالدراهم وعمد اليهم مصقلة فاشتقهم ولحق بجارية فقيل لبي: ألا تأخذ الذرية. فقال: لا. فلم يرض لهم

٤٣ ﴿انبط﴾ سواء عد النبط من العرب او من عنصر آخر لا شك انهم اختلطوا بالعرب في الحجاز شتى من بادية الشام وارياق العراق ونحوم مصر. وتدينهم بالنصرانية قديم تشهد عليه عدة شواهد لكتبة السريان واليونان والعرب

رويناها في الفصل الأول الباب الثالث. وقد صرح بذلك قوما الرحالة الهندي في القرن السادس للمسيح وغيره كثيرين. وكان لهم كنانس يطيفون بها في مناسكهم واليها اشار متمم التويري يصف ناقته :

بُجْدَةٌ هَسْدٌ كَانَ سَرَاخًا فَدَنُ تَطِيفُ بِهِ التَّيْطُ مَرْفَعٌ
٤٤ ﴿ التَّخَع ﴾ بطن من مذبح السابق ذكرهم. كانوا نصارى
يسكنون نواحي نجران. ومنهم كان بنو عبد المدان بن علة بن سعد العشرية وهو
مذبح من سادة اليمن. وكان زُوراة النخعي من اشراقهم وفرسانهم. قال ابن
سعد في الوفاقات (ed. Wellhausen, *Skizzen*, IV, ٦١) : « هو زوراة بن
قيس بن الحرث بن عذاء. وكان نصرانياً » وجاء مثل ذلك في أسد الغابة لابن
الاثير (ج ٢ ص ٢٠٢)

٤٥ ﴿ النمر بن قاسط ﴾ حي من ربيعة تزولوا في الجزيرة مع بني تغلب
وبني بكر. وقد سبق في ذكر تاريخ عرب الجزيرة أنهم دانوا كلهم بالنصرانية وفي
العارف لابن قتيبة « ان تنوخ وغر وكب ثلاثتهم اخوة ». وفي قروح البلدان
للبلاذري (ص ٢٤٧) ان بني النمر بن قاسط حاربوا خالد بن الوليد في عين غر مع
تغلب واياها والقبائل العربية المنتصرة. وكنوا سنة ١١ للهجرة حاربوا المسلمين في
البحرين مع شيبان وتغلب (الطبري ج ١ ص ١٩٢٣)

٤٦ ﴿ يشكر ﴾ فرع من بني بكر كانوا يديثون بالنصرانية كاخوتهم
من بكر. وكانوا من جملة العرب الذين حاربوا العجم يوم ذي قار وكانوا عاقلين
للخمين ويحاربون معهم وكفى بذلك دليلاً على دينهم

هذا ما امكننا جمعه من آثار النصرانية في قبائل العرب ولو سمح لنا الوقت
بترجمة كثير مما لدينا من المطبوعات والمخطوطات لوجدنا أدلة غير التي ذكرنا. ولا بُدَّ
هنا من تنبيه القراء الى امر مهم وهو ان قداماء الكتب ما كانوا غالباً يكتبونها بذكر
اديان قبائل العرب لاسيا قبل الاسلام فيطلقون عليهم اسم الجاهلية او اسم الشركين
دون الافراز بين النصارى وغيرهم. وكانوا لا يرون في نصرانيتهم امراً غريباً على
خلاف اليهود فانهم اذا ذكروا قبيلة يهودية عرفوا دينها سواء ارادوا بذلك تصيورها
او قصدوا بيان اصلها الاجنبي

(تم الجزء الاول. وباليه الجزء الثاني في الآداب النصرانية بين عرب الجاهلية)

افادات و اصلاحات

(ص ٨ من ١٢-٥) ومن قنودا رأي رينان في التوحيد الفريزي بين قدماء العرب المستشرق الشهيد يوسف هالوي (Joseph Halévy) في مقالاته عن اكتساب المكتشفة حديثاً في بلاد العرب (١) هيئة الرحالين اليها كالانكليزي دوجي (Dough-ty) والقنصل الفرنسي هوب (Huber) والاساذ اوتنغ (Euting) وكذلك العلامة الاثري فيليب برجه (Ph. Berger) في كراسته عن كتابات تيماء (Inscriptions de Teima) ويتضح من هذه الاكتشافات ان عبادة الاصنام كانت شائعة في جزيرة العرب ومنظمة فلها هياكل وكهنة وذباح وأله متعددون خلافاً لما زعم رينان رغبة في معاداة الوحي

(ص ١٠ س ٢١ وهذا بعض قول اسحاق الانطاكي (ed. Bickell, I.

(244-246 في الزهرة وعبادتها عند العرب ثم عدوهم الى دين المسيح

[illegible]

ملحق مع جلد ۱۱

« لهذا الكوكب (اي الزهرة) كانت قبائل انشاء هاجر (العرب) تقدم الذبايح (لتتال نساؤهم موهبة الحسن والجمال) لكن نساءهم كيتية النساء فتنن جيلات ومنهن قيادات . ومنذ اقبلت النساء العربيات على (عبادة) شمس البر (اي المسيح) فاقنن جحذن (عبادة) ذاك الكوكب (الزهرة) الذي عبده باطلا . فان اولئك الافراء (اي العرب) حنوا رؤوسهم للثير وانظم (خضن) للتأديب . والنساء اللواتي تربين في القدس (اي اليمة) ابدلن (عبادة) الزهرة بمادة المسح واختلطن معنا بصلاتن »

(ص ١٢ س ١١) في تاريخ الجاهلية لابي الفداء (Fleischer: *Abulfeda*)

1. *Hist. anteislamica*, p. 180) حقة عن اصنام العرب قال:

(١) اطلب مقالاته المعنونة (Découvertes épigraphiques en Arabie) نشرها في مجلة

(الدروس اليهودية (Revue des Etudes Juives, IX, 1884, p. 1 et 164)

« وصف (من العرب) عبدوا الأصنام وكانت إصنامهم مختصة بالقبائل فكان وذ
لكلب وهو بدومة الجندل وسواح لحدبل ويوث للفتح ولقب بل من اليمن وتسر لذي
الكلاع بارض حيدر ويسوق لحددان (لحدان) واللات لتقيف بالطائف والزوى لغريش
وبني كنانة ومناة للاوس والمزرج وهبل اعظم اصنامهم وكان هبل على ظهر الكعبة وكان
اساف وثالث على الصفا والمروة »

(ص ١ س ١٧ ذو الخلصة) للرجح ان ذا الخلصة لم يكن حشاً بل بيتاً لو
بالحري بيعة نصرانية لقبائل اليمن . قال ياقوت في معجم البلدان (٢ : ٤٦١) :
« الملقبة بيت اصنام لدوس وخشم وبجيلة . . . وقيل هو الكعبة البائية التي بناها اربعة بن
الصباح الحميري . . . وقيل كان ذو الطاسة يسمى الكعبة البائية وبيت الحرم الكعبة الشامية »
وقد ذكر ياقوت الكعبة البائية في عل آثر (٢ : ٧٠٣) ودعاها بدور نجران
وعليه يجب القول ان القبائل التي كانت تعج إليها اعني خشم وبجيلة ودوس كانت
نصرانية

(ص ١٦ س ٢ الذبائح) جاء في شرح الفضليات لابن الاثير (ed.
Lyall, p. 228-229) في قول سلامة بن جندل « كأن ائنانها لئصاب ترجيب »
ان العرب « كانوا يذبحون في رجب »

(ص ٣٠ س ١٢ نصرانية غسان) يضاف الى ما ورد هناك للمعري
قوله (ج ١ ص ١٢٣) بعد ذكره لتتصر بني سليح في الشام : « وتصر غسان بملكة
من قبل صاحب الروم » وجعل تنصروها على عهد « جنة بن علي (ثعلبة) بن عمرو
بن عامر » . وكذلك الفيروزبادي في مقدمة قاموسه : « ان كثيراً من ملوك الحيرة
واليمن تنصروا ولما ملوك غسان فكانوا كلهم نصارى » وقد افادنا ابن خلدون في
تاريخه (٢ : ٢٧١) عن اخبار غسان بعد الاسلام ما حرقه : قال :

« وقامت غسان بعد نصرها من الشام بارض القسطنطينية حتى اقترض ملك القياصرة فنجسوا
الي جبل شركس وهو ما بين بحر طبرستان وبحر نطش الذي يده خليج القسطنطينية وفي هذا
الجبل باب الابواب وفيه من شوب الترك استمره والتركي وبركس واللامس وكما
وسهم اخلاط من الفرس واليونان »

(- س ٢٢) أصلح : كتاب التنبيه والاشراف (بالفاء)

(ص ٣٣ س ١١ - ١٢ تنصر القيصر فيلبس العربي) قال اوروزيوس

(اوروشيوس) الموزع الاسباني في القرن الخامس للميلاد عن فيلبس العربي « ان

فيلبس سبق كل الامبراطرة (القياصرة) في دينه بالنصرانية (Philippus) Hic

Arabs) primus Imperatorum omnium Christianus fuit- (*Paul-Orose, Hist. VII, c. 20*)

(ص ٣٥ س ١٩-٢٥ ماوية) جاء في تاريخ سوزمان (Sozomène, H. E., V, c. 1) أن الروم لما ساروا لمحاربة القوطيين الراضين على القسطنطينية استعانوا بفرقة من العرب الخاضعين لماوية

(ص ٣٦ س ١٦ نفي الشهداء في بلاد العرب) قال تودويطس المؤرخ في القرن الخامس عن قائلس القيصر الروماني « أنه نفي كثيرين من المعتنقين بالايان في الرها الى حدود العرب » *Qui (Valens) multos confessarios fidei Edessenos in finibus Arabiae dispergi jussit (Theodoret, H. E. IV, 18)*

(ص ٣٧ س ٥) اصلح : غسان ٠٠٠ وحوذان - س ٢٣ : Dussaud (- س ١٣ اساقفة العرب) وقد ذكر القديس ايپفانيوس في القرن الرابع (Epiphanius : *Anacepb. n° 12*) اساقفة اقيموا على قُرى العرب (*μνημονεύσαντες Ἀραβίας*)

(ص ٣٩ س ١٧) اصلح : judéo-chrétiens

(ص ٤٠ س ٣ اللقاء) ومن مدن اللقاء عمان . وفي وفادات العرب لابن سعد (ed. Wellhausen, 20) أن فروة بن عمرو الجذامي كان عاملاً على عمان من ارض اللقاء وكان نصرانياً فاسلم عند ظهور الاسلام فغضب عليه هرقل وقتله صلباً (ص ٤٥ س ١٣ و ٢٦ اضطهاد دقيوس) اخبر اوسابيوس في تلويثه (Eusèbe, H. E., VI, c. 39) « أن كثيرين من النصارى هربوا الى بلاد العرب لما ثار اضطهاد القيصر دقيوس »

(ص ٥٣ س ١٤) اصلح : يُنسب اليهم

(ص ٥٤ س ١٦ الفيلسوف النصراني پنتانوس في بلاد العرب) راجع في مجلة الكلية الكاثوليكية (Université Catholique, 1853 XXXV, p. 329) للمستشرق الباجكي نيث (F. Nève) مقالة مسبهة يثبت فيها أن الهند المذكورة في تاريخ پنتانوس إنما هي الصين ليس ألا قال :

« Quand nous lisons (dans Eusèbe) que Démétrius archevêque d'Alexandrie donna en 189 à S. Pantène la mission d'annoncer l'Evangile dans les Indes, nous ne pouvons entendre par ce terme que l'Arabie Heureuse ». Cfr. aussi *Annales de Philosophie*, 3^e série, t. XIII, XIV (p. 7) et XV »

(ص ٥٦ س ٧-٨. الرحمان) اسم الرحمان ورد مراراً في الكتابات الحيدرية المكتشفة حديثاً ولاسيا في الكتابات النصرانية اطلب مجلة الاسيوية الالمانية (Fell : *Sudarab. Studien*, ZDMG, 1900, LIV, p. 252)

(ص ٦٠ س ١٠. شهداء نجران) راجع في المجلة الاسيوية الالمانية (ZDMG XXXV, 1881, 1-75) مقالة مطبوعة في الآثار العربية والسريانية والحبشية المتروكة باخبار اولئك الشهداء للعلامة الالاني فال (Fell : *Die Christenferfolgung in Sudarabien*)

(ص ٦٢ س ١٥) اصلح : J. Halévy

(- س ٢٤. سد مأرب) في رواية كتبه العرب عن هذا السد اشارة الى نبي دعا اهل اليمن الى التوحيد فابوا الاصفاء اليه فعاقبهم الله بانفجار هذا السد. فوجد في خبرهم ميتة مع ما فيه من المزاعم الباطلة لشارة الى الدعوة النصرانية لدى ذكرهم ذلك النبي الذي دعاهم الى الله فقتلوه وهو على رأينا احد دعاة النصرانية وشهداها في اليمن. دونك شيئاً من روايتهم نقلاً عن كتاب الاعلاق النفيسة لابن رسته (ed. de Goeje, p. 114):

« كان اهلها (اي اهل سبأ) ... اغنياء ... حب ... مت ومواشي فلم يكونوا يرون لاحد على اقسهم طاعة الا لمن قد ملكوه على اقسهم واقادوا لرتاسته وكان لهم اوثان يبدونهم فيمت الله عز وجل اليهم نبياً اقم فيهم زمناً يدعوهم الى الله فكذبوه فاولعدهم وخوفهم وحشهم على شكر الله على ما اتمم عليهم فلم يلتفتوا الى قوله واستبانوا به وقولوا: آت بنا تمداً ان كنت من الصادقين وذبحوه ذبحاً ... فثبت ذلك السد واتي على اهل هاتين المدينتين (يريد سبأ المقسمة الى مدينتين عظيمتين) ... فلما حل بهم هذا الحدث آمنوا بالله وسألوه الغزو واتوا بغنمهم وفضلهم وقواهم وجمع كلمتهم وأيد امرهم ... »

(ص ٦٤ س ١١-١٢. كنيسة صنعاء) قرأنا في احد مخطوطات باريس

(de Slane, *Mss. Arab. Paris*, Ms 701 ff. 71) عنوانه « ترويج صنعاء اليمن

لاحمد الرازي » كتبه سنة ٣٩٠ (١٠٠٠ م) ما حرقه :

« حدث غسان بن أبي عبيد قال دخل عيسى بن مريم صلى الله عليه في موضع الكنيسة (يرد في صناء ١) فالتفت النصارى الكنيسة ببناء على اثر مصلده. وهذه الكنيسة في وقتنا حربة وهي أسفل زقاق النصارى في صناء في الجانب الغربي محاذية لبيعة اليهود التي هي اليوم باقية ببناء. وقد بقي من هذه الكنيسة ضبر شبه اسطوان على حرف الطريق إلى سوق الطارين وإلى درب دمشق. وقد ادركت عقوداً كثيرة كانت باقية إلى سنة ٣٩٠ »

(ص ٦٨ س ١٤. حضرموت) روى الطبري في تاريخه (ج ١ ص ١٨٥٢ - ١٨٥٦ و ٢٠٠٥ - ٢٠٠٧) ان قسماً من قبيلتي السكون والسكاسك النصرانيتين كانوا يسكنون في حضرموت

(ص ٦٩ س ٨. النصرانية في سقطرى) وعن اثبتوا دخول النصرانية في جزيرة سقطرى للمؤرخ فيلستورج (Philostorge, P. G., LXV, p. 470-482) من كتبة القرن الرابع للمسيح. وبقيت النصرانية فيها اجيالاً طويلة بعد الاسلام. قال المسعودي في مروج الذهب (طبعة باريس ٣: ٣٢) : « وظهر المسيح فقتصر من فيها (اي جزيرة سقطرى) الى هذا الوقت ». وفي مجمل البلدان لياقوت (٣: ١٠٢) : « ان في سقطرى من جميع قبائل مهرة وبها عشرة آلاف مقاتل وهم نصارى » ثم قال « ولما اهل عدن فانهم يقولون لم يدخلها من الروم احد ولكن كان لاهلها رهبانية ثم فنوا وسكنها مهرة وقوم من الشراة »

ومثلها الشريف الادبي في القرن الثاني عشر (ed. Jaubert, I. 47). وافادنا الرحالة ماركوبولو في اواخر القرن الثالث عشر ان سقطرى كانت خاضعة لبطارقة الكلدان الذين كان يسلمون لها مطابقة. عرف منهم مار دوا سنة ٨٨٠ وقرىاقوس سنة ١٢٨٢ فقبلت النسطورية على اهلها. ولما دخلها البرتغاليون سنة ١٥٠٣ وجدوا اهلها نصارى كان استولى على جزيرتهم حديثاً عرب اليمن سنة ١٤٨٠ غار بهم سنة ١٥٠٧ وضبطوا جزيرتهم مدة

(- س ٢١. القديس فرنسيس كسفاريوس) لم ينس القديس كسفاريوس جزيرة سقطرى بعد رحلته الى الهند بل ارسل اليها مرسلين يسوعيين بلغ عددهم سنة ١٥٤٩ اربعة وتبعهم غيرهم من المرسلين سنة ١٥٦٢. الا ان غزوات العرب المتوالية لم تعد تسمح لهم بالسكنى هناك (راجع مقالة مطولة للكاتب الفرنسي رومان دي كليو (F. Romanet de Caillaud) في مجلة الارض المقدسة (La Terre

(Sainte. 1889, pp. 174 et 187) وترجمة حياة القديس فرنسيس كسفاريوس

الجليلة للاب برو (A. Brou: St. François Xavier. I. 120)

(ص ٧٠ س ١١ البحرين) ومن الصليبيين الذين لشاروا الى تنصّر عرب

البحرين قبل الاسلام الرحالة بالغراف (Palgrave) في سفره الى اواسط جزيرة

العرب (ج ٢ ص ٢٠٢) . راجع ايضاً ما نقلناه عن ياقوت (٨٧٣: ٣ - ٨٧٤) في

ذكر فُرسان (ص ١٣٧)

(ص ٧٧ س ١٢ - ١٠ . تنصّر امرئ القيس البدء) . وقد سبق الطبري ابن

خلدون في رواية تنصّر امرئ القيس حيث قال في تاريخه (ج ١ ص ٨٣٤ - ٨٣٥) :

« وكان من هلال سابور بن ازدشير وهرمز بن سابور وجرم بن سابور يد هلك عمرو

ابن عدي على فرج العرب من ربيعة ومضر وسائر من يبادية العراق والحجاز والجزيرة يومئذ

ابن عمرو بن عدي يقال له امرؤ القيس البدء وهو اول من تنصّر من ملوك آل نصر بن ربيعة

وعمال ملوك القرس »

وفي مروج الذهب للسعودي (١٩٩: ٣) ان لم امرئ القيس البدء كانت

غسانية اسما مادية اخت ثعلبة بن عمرو من ملوك غسان

(ص ٧٨ س ٢٢ - ٢٣ . النعمان ابن شقيقة) نقل ابن خلدون في تاريخه (٢) :

(٢٧١) عن البيهقي ان النعمان ابن الشقيقة « هو اول من تنصّر » وقد رأيت سابقاً

ان امرؤ القيس البدء هو اول ملوك الناذرة المنتصرين قبل ذلك بزمان طويل

(ص ٨٩ س ١٥ - ١٦ . تنصّر للنزد بن امرئ القيس المعروف بابن ماء السماء)

يزاد الى ما روينا ما قاله ابو الفداء في تقويم البلدان (ed. Reinaud, p. 299) :

« كانت الحيرة منازل آل النعمان بن النزد وبها تنصّر النزد بن امرئ القيس وبني

بها الكتانس العظيمة » . ومن الحيرة كان احد كبار السباح المعروف بمار يوحنا

ديبر . قال مؤلف كتاب الغاف السرياني (حبل وبعدها) انه « كان

من الحيرة عربي الاصل من اسرة شريفة وبعد ان درس في مدرسة نصيبين ترهب

في دير . ومرتاً وكرمه الله بعمل العجرات »

(ص ٩٠ س ١٠ - ٢٠) هذا اخبر الرومي عن النزد رواه المؤرخ اللاتيني وكثودالتوني

(Victor Tununensis, † 556) للتوفي سنة ٥٥٦ م في تاريخ سنة ٥١٢ با حوفة :

« Alamundaus Saracenorum rex a defensoribus Synodi Chalcedonensis baptizatus, Theopaschitas episcopos a Severo Antiochensi episcopo ad se cum litteris missos, barbaram mirabiliter propositionem concludens atque superans. Deum immortalem ostendit » (*Migne P. L.*, LXVIII, p. 95)

(ص ٩٢ س ٣. تنصر النعمان بن المنذر) زعم عمرو بن متى (ed. Gismon- di, p. ٤٨) وسليان بن ماري (Id. p. ٥٦) ان النعمان بن المنذر مرض مرضاً شديداً فشفاه الاسقفان النسطوريان شمعون اسقف الحيرة وسبريشوع اسقف لاشوم مع الراهب ايشوع زخا. وانه اعتمد من بعده ولداه المنذر والحسن قال: « وكان الحسن اشدّهم تسكاً بالنصرانية وكان لا يمنع تقدّم المساكين اليه اذا دخل البيعة » (ص ١٠٢ س ٢٣) اصالح: « بل في القرى ايضاً تعددت... الكراشي الاسقفية ليس في المدن فقط »

(ص ١٠٦ س ١٧) اصالح: الباب العاشر

(ص ١١٢ س ٥. النصرانية في المدينة) ومن الآثار المبنية بوجود النصرانية في المدينة دير كان على جبل قريب من المدينة يدعى بسّلع فُسب اليه دير سَلع وقد ذكره الطبري في تاريخه وكان هذا الدير صار بعد ذلك في ايدي اليهود فجعلوه مقبرة وفيه دفن الخليفة عثمان بعد قتله (راجع الطبري ج ١ ص ٣٠٤٧)

(ص ١١٤ س ٢١. ابو عامر الراهب) هو ابو عامر عبد عمرو بن صيفي بن زيد بن امية من بني عمرو بن عوف ذكره ابن الاثير في اسد الغابة (٤٨٨:٤) وذكر في تاج العروس (٤١٧٣:٤) له ابنة تدعى شمساً

(ص ١١٩ س ٥. الحنيف بمعنى النصراني) جاء في العقد الفريد لابن عبد ربه في وصف يوم النبط (٣٨٨:٣) « ان حنيفة قال لبسطام بن قيس سيد بني بكر: استأمر لي... فتاداه بسطام: ان كروت فانا حنيف. وكان بسطام نصرانياً »

(ص ١٢٥ س ٢. بهراء) شهد على نصرانيتهما ايضاً ابن حوقل في المسالك والممالك (ص ١٠٨) قال « ان بعضهم (اي بعض العرب) تنصر ودان بدين النصرانية مثل تغلب من دبيعة بارض الجزيرة وغسان و بهراء و قنوخ من اليمن بارض الشام » (ص ١٢٦ س ٢٤ - ٢٥) محمد بن حمران كان من نصاري مذهب وكان

معاصراً لأمير القيس وهو الذي سماه امرؤ القيس بالشويعر. امّا محمد بن خزاعي

فكان من بني ذكوان بطن من سلم قدم على ابيه ملك اليمن فتصر ومات على دينه (Sprenger : *AlCobanmad*, I, 161)

(ص ١٢٨ س ١٤-١٦) وصية الحوث بن كعب (قد وجدنا هذه الوصية في كتب أخرى منها خطية ومنها مطبوعة كما رويناها . ثم وقفنا على رواية مختلفة اثبتها العلامة غولتسير (Goldziehr) في كتابه (Abhandl. z. arab. Philologie, XLIII) وفيها يقول الحارث « انه على دين شبيب » وروايتنا هي الاصح كما يلوح من القرائن . وقد روى ايضاً غولتسير « أسيد بن خزعة » بدلاً من « اسد » (ص ١٢٩ س ١٥) ومن المحدثين الذين صرحوا بنصرية بني حنيفة لوند (Arnold Mulheisen : *Islam and its Relations to Xth*, p. 34) وكذلك حضرة الاب لامنس في كتابه عن معاوية (ص ٤٣١)

(ص ١٣٠ س ٣) خشم (قد ذهبنا عن ذكر نصرانية قبيلة خشم . وقد شهد على الامر لاقوت في معجم البلدان (٢ : ٧٠٣) حيث قال عن دير نجران في اليمن وهو للسني كعبة نجران او الكعبة اليمانية (راجع صفحة ١١٣) : « وكان هو عبد للبلدان بنوه مربياً متوي الاضلاع والاعطار مرتعاً عن الارض يصعد اليه بدرجة على مثال بناء الكعبة فكانوا يحجونه هم وطوائف من العرب ممن يحمل الاشهر الحرم ولا يحج الكعبة ويحج خشم قاطبة »

فبقوله ان بني خشم كانوا يحجون دير نجران اوضح بنوع صريح نصرانيتهم . وبنو خشم كانوا ينتسبون الى خشم بن اثار بن تارو بن معد بن عدنان . وكانوا يسكنون في البحرين وفي اليمن مع عبد القيس وبجيلة وحاربوا سابور ملك الفرس مع اباد (C. de Perceval : *Hist. des Arabes*, II, 48-49)

(ص ١٣٢ س ١٣) والى طي يئسب دير ساسة الذي كان في جهات الكوفة قبل الاسلام وهو سلسلة بن غم بطن من طي (اداب تاريخ الطبري ج ١ ص ٢١٠٣) وهناك كان دير حرة ودير ام عمرو

plus généraux comprennent sans distinction les Arabes nomades ou sédentaires ; d'autres spécifient telle ou telle région de l'Arabie, tel ou tel royaume, tribu ou clan.

Des monuments épigraphiques sont venus, ces dernières années, s'ajouter à des publications de premier ordre, pour corroborer ces témoignages historiques et fixer l'attention des savants sur un problème trop négligé jusqu'ici.

Sans doute, le Christianisme des Arabes a subi, plus qu'ailleurs, l'influence des sectes hérétiques qui pullulaient dans toute la Péninsule, grâce à la liberté sans frein dont elles jouissaient loin de tout contrôle ; mais il est certain aussi que cette religion y a joué un rôle considérable ; qu'elle a eu des gloires comparables à celles des autres chrétientés d'Orient, quoiqu'il lui ait manqué un écrivain attitré pour les conserver à la postérité. En tout cas, on doit affirmer avec des Orientalistes bien informés, comme Wellhausen, que le Prophète de l'Islam n'aurait jamais inplanté son Monothéisme, s'il n'avait trouvé le terrain préparé par le Christianisme et le Judaïsme.

A la suite de la partie historique dont nous parlons, nous avons donné une longue liste de tribus arabes dont le Christianisme est attesté par des preuves authentiques. Elles sont une cinquantaine : nous les avons énumérées par ordre alphabétique.

Dans la seconde partie de notre travail, nous nous proposons de traiter un sujet encore plus neuf : la Littérature chrétienne pré-islamique.

Beyrouth, 2 Novembre 1912.

PRÉFACE

Il y a 25 ans, paraissaient à notre Imprimerie Catholique les six premiers fascicules de notre ouvrage « Les Poètes arabes chrétiens ». Ce travail, rédigé à la hâte au moment où des occupations plus pressantes devaient détourner ailleurs notre attention, resta inachevé. L'ouvrage devait être précédé d'une longue Introduction sur le Christianisme en Arabie et sur l'influence qu'il a exercée sur la Littérature préislamique. Tout fut remis à plus tard.

Ce n'est que l'année dernière que nous avons pu donner suite en partie à notre projet dans une série d'articles parus dans notre revue *Al-Machriq*. C'est ce travail, tiré à part et complété, que nous offrons au public. Il comprend la première partie de notre thèse, c'est-à-dire l'histoire du Christianisme en Arabie et dans chacune des provinces qui composent la Péninsule, durant les six premiers siècles de l'ère chrétienne, en commençant par une vue générale sur le paganisme des anciens Arabes.

En dix chapitres assez étendus, nous donnons tous les témoignages, qu'on trouve éparpillés dans une multitude d'auteurs grecs, latins, syriaques et surtout arabes, sur l'extension du Christianisme en Arabie. Ce recueil est le fruit de longues lectures d'ouvrages spéciaux, imprimés ou manuscrits, que nous avons compulsés dans les grandes bibliothèques d'Europe ou d'Orient. On verra que notre thèse est bien appuyée et que la religion chrétienne — orthodoxe ou non, ce n'est pas le lieu de l'examiner — était connue et pratiquée, même dans les parties reculées de l'Arabie. Ces témoignages sont explicites et s'échelonnent, presque sans interruption, durant les siècles qui précèdent l'Islam ; les uns

**LE CHRISTIANISME
ET LA LITTÉRATURE CHRÉTIENNE
EN ARABIE AVANT L'ISLAM**

PAR

le P. Louis Cheikho s. j.



1^{re} PARTIE

**L'Histoire du Christianisme
DANS L'ARABIE PRÉISLAMIQUE**

٢١٣٤٧
الف ٣١

٤٩

BEYROUTH

IMPRIMERIE CATHOLIQUE

1912

